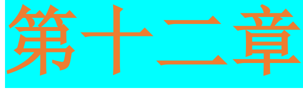
追溯近现代中国起源与历史

——现代化中国的起源与简史，以及东西方世界

【一个基督徒的视角】

【近现代中国历史中的现代化起源、历史、思想、轨迹、政治、经济、军事、教育、文化、法律、民情等，以及中国传统文化思想与西方文明体系和基督教信仰之间的互动、冲击、影响、等复杂关系】



2020年9月

目录

追溯近现代中国起源与历史

——现代化中国的起源与简史，以及东西方世界

【一个基督徒的视角】

【近现代中国历史中的现代化起源、历史、思想、轨迹、政治、经济、军事、教育、文化、法律、民情等，以及中国传统文化思想与西方文明体系和基督教信仰之间的互动、冲击、影响、等复杂关系】

2020年9月

===

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。
。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

==

第十二章

未来

____

百年的循环与进展【未来的中国与北洋军阀时代的比较】

中国的近现代史从1840年的第一次鸦片战争开始。在此之前，清朝前半期虽然经历了康乾盛世，所谓“国泰民安”，但是，这些历史论述实际上是从清朝皇室的角度而言的。康乾时代，清政府征服了新疆、蒙古、西藏；朝鲜、越南等都成为清朝的保护国（即附属国）。甚至，为了征服新疆，康熙时代的清军部队屠杀净尽了准格尔部落等许多反叛民族。1840年以前，清政府正如中国历史历代以来的君王政府一样，所考虑的优先事项，仅仅是统治者的利益，而不是人民百姓的利益。1840年以前，清朝为了维持其自身的统治稳定性，采取的是闭关锁国的政策。1840年以前，其实，在中国很多地方都已经民不聊生，发生了许多诸如白莲教起义的民乱、生灵涂炭的事情。

鸦片战争的真实原因，是在于关于开放贸易政策的争议。清政府一味地追求闭关锁国，把天下苍生、中国百姓当作是自己的囊中之物，而并不顾及他们的真正福祉。1840年以后，尤其是1860年代的第二次鸦片战争以后，

清政府开始不得不意识到中国的落后，从而开始进行洋务运动，试图富国强兵。但是，正如二十世纪末的中国共产党主导的经济改革开放一样，晚清洋务运动并不想进行任何政治性改革，更不想推行任何民主自由宪政制度，而仅仅是想要通过洋务运动来增强专制主义政府的军事力量，维持专制主义统治的稳定性而已。

无论是二十世纪末的中国经济改革开放，还是十九世纪末晚清的洋务运动，其实都是抱着“师夷长技以制夷”的思想。然而，且不说“制夷”的真实目的、意义、正确性与否；——至少，非常遗憾的是，中国统治者们并没有真正认识到，——“夷人”的“长技”究竟是什么。

洋务运动以中日甲午战争的惨败而告终。中国的惨败显明了，在战争中，先进的武器固然重要，但是，军队的制度、士气、管理、以及背后的政治体制，更为至关重要。

痛定思痛之下，年轻的皇帝光绪想要真正效法西方宪政制度，在中国进行更为广阔、深刻、大范围的真正现代化变革。但是，——戊戌变法的措施太轻率、急躁，没有深思熟虑、轻重缓急之分；光绪皇帝及其谋士们的想法过于幼稚，缺乏认真、深刻的思考，缺乏熟练的政治手腕和手段；中国社会中保守、守旧的力量太过强大；慈禧太后的政治手段太过精明；——

因而，百日维新草草收场，成了一场政治笑话。

戊戌变法失败以后，慈禧麾下的朝廷保守派全面掌权。在清政府的怂恿、纵容、煽动、利用下，极端仇外、排外、狭隘民族主义的义和团暴乱运动在中国（尤其是华北地区）大为肆虐。甚至，1900年，义和团进入北京，与清政府军队一同围攻东交民巷外国使馆区。昏庸无道的慈禧太后竟然在没有任何理由的情况下，对万国宣战。西方国家驻京使团几乎全军覆没、被屠杀净尽。

英法德意日美俄等八国联军为了自卫、营救驻京外交使团，分别从天津和东北进入中国。很快，数十万清政府军队守卫的北京被人数很少的八国联军攻破，慈禧太后、满清皇室仓皇逃窜到西安。李鸿章临危受命，与八国联军谈判，签订羞辱的庚子赔款协议。后来，美国利用这些庚子赔款在北京兴建了清华大学的前身，并选派了很多优秀学子前往美国大学深造。

1900年八国联军期间，野蛮的俄罗斯军队霸占了东北，并在以后几年中，厚颜无耻地拒绝离开。这导致了随后几年的日俄战争在中国东北爆发。而清政府更是毫无羞耻地宣称所谓保持中立。令全世界惊讶的是，当时在西方强国眼中弱小的日本竟然在中国东北战胜了貌似强大的沙俄帝国军队。

日俄战争以后，日本势力在中国东北站稳脚跟。同时，日本帝国在朝鲜半岛的统治【中日甲午战争以后，日本获得台湾岛以及朝鲜半岛的统治权】也因而日趋稳固。1900年以后，日本在朝鲜半岛的野蛮统治导致了韩国人民的英勇反抗。与此同时，基督福音在朝鲜半岛广为传播。韩国基督徒们成为了朝鲜民族中爱国主义的中坚力量、领导者和先驱。直到今日，在韩国人民中间，基督教信仰与韩国爱国主义情节具有着极为密切的联系关系。

日本在中国东北的驻军、移民、军事发展，导致了后来与张作霖军阀、以及张学良之间的矛盾，并导致了后来1930年代的全面侵华，以至于影响和改变了中国的国运，使得中国国民党在抗日战争以后、在疲惫的第二次世界大战以后，败于国共内战，——使得中国共产党上台，中国人民从1949年以后沦落于共产主义极权统治之下，直到今日，已经长达七十多年。

1900年庚子事变以后，慈禧太后掌控下的满清政府，开始了一百八十度的大转变，准备实施大幅度的现代化改革。在1900年以后的十年中，晚清政府废除科举制度，兴办新学，制定宪法，准备实行宪政、议会、内阁制等等。

然而，这些措施已经太晚。中国人民根本不能信任满清皇室贵族的改革诚意。事实上，晚清的所谓内阁制度，不过是挂羊头卖狗肉，继续任用满族皇室的昏庸大臣们而已。

慈禧太后在自己临死之前，丧心病狂地毒杀了光绪皇帝。在晚清的最后几年，只有几岁的婴儿、溥仪皇帝登基。光绪皇帝的皇后、一位老实厚道的女人成为满清政府的皇太后。溥仪的父亲成为摄政王，与隆裕皇太后一同执掌中国政府实际权力。李鸿章在风雨飘摇的政局中逝世。在朝廷中，袁世凯的新军力量崛起。袁世凯成为晚清政府中最有军事实力的大臣。袁世凯手下的新军，对于袁世凯个人效忠，而不是对于满清朝廷效忠。新军中诸多的中高层将领，将要在不久的未来，成为主导中国政坛的人物们。他们将要成为北洋军阀的主要组成部分。在后来的袁世凯的称帝梦破灭、郁郁寡欢而死以后，那些原来的新军将领，将要成为统治中国各地的军阀，并将要互相为战，把中国带入混乱、动荡、无政府主义的深渊。

此时，孙中山领导的同盟会在海外集结，努力试图推翻满清政府。他们的政治口号是“驱逐鞑虏、恢复中华”。孙中山早年是一位受洗的基督徒，然而，与很多中国早期的基督徒们一样，往往对于基督教信仰的教义与核心内容并没有完全清晰的了解【甚至，在十九世纪下半叶，洪秀全完全误解了基督教信仰，并利用一些一知半解的臆想，试图建立一个所谓太平天国。洪秀全的叛乱给清政府带来巨大的打击，并导致了曾国藩、左宗棠、

李鸿章等汉族官员在满清朝廷的崛起】【那时，还没有中文圣经的完整翻译】。但是，孙中山深受西方传教士的品格影响，明白了谦卑品格的可贵。孙中山以一生的夙愿，投身于推翻满清、解放中国的政治斗争中。孙中山的理想，就是在中国建立起一个民主宪政、天下为公的国度。这种"天下为公"的理念，与孙中山所了解的耶稣基督的教导，深有关系。孙中山以自己毕生的努力，投身于这样的理想中；并在后来的政治实践中，表现出这种天下为公的、无私的政治品格。

同盟会在日本的活动最为显著，因为1900年以后、由于晚清政府的改革措施、有大量中国留学生来到日本求学【相比于横渡大洋、前往西方国家，去日本的交通更加便利】。很多在日本的中国留学生加入了孙中山倡导的同盟会。其中很多骨干分子成为了日后赫赫有名的中国政坛领导人物。年轻的留学生汪精卫返回国内，到北京试图刺杀当时的朝廷元首、摄政王。虽然他们的计划败露、汪精卫被捕，但是，汪精卫并没有胆怯，甚至在狱中作诗，名噪一时。审理汪精卫案件的清朝大臣，曾经与年轻的汪精卫有一次深入的私人谈话。在谈话中，该官员陈述了满清朝廷的苦衷，并说道，你们将来掌权以后，也不见得会比我们把中国治理得更好。

这次谈话，或许对于年轻的汪精卫产生了一些深远影响，因为他在以后的政治生涯中常常表现出优柔寡断的特征，并常常做出严重错误的选择。

1900年代的晚清，已经风雨飘摇、民心尽失。1911年，武昌军营在其大部队被调走前往四川执行镇压民变任务的时候，发生了辛亥革命事变。随后，南方各省宣布各自独立。北京的中央政府任用袁世凯讨伐叛乱。袁世凯新军开始南下。眼看着，中国的大规模血腥内战即将爆发，人民百姓又将要面临生灵涂炭。此时，南方叛乱者的领导力量、同盟会的领袖孙中山向袁世凯提出呼吁，如果袁世凯能够说服清朝皇室和平退位，那么，南方各地愿意拥戴袁世凯为新建的国家——中华民国的总统。

在这样的局势下，袁世凯以重兵的权势，软硬兼施，使得隆裕太后以及摄政王为首的满清皇室同意退位。

这是中国几千年历史中，第一次在改朝换代时、没有发生大规模生灵涂炭、流血战争的、和平政权更替。中华民国，是亚洲第一个没有君主的、以民主宪政为理念的共和国。

辛亥革命以后，袁世凯就职中华民国的大总统。孙中山领导的同盟会继续努力推动在中国进行制宪、议会选举。在不久之后的全国选举中，同盟会推举出的议会候选人获得了全国议会的大多数席位。因此，同盟会的重要

政治人物、宋教仁很快即将被议会选举、担任内阁总理。在这个中华民国即将步入议会民主宪政制度正轨的关键历史时刻，宋教仁被刺杀。人们至今无法确切地知道，究竟谁是刺杀宋教仁的真正政治凶手。这个凶手，很可能就是袁世凯自己。他在以前的政治生涯中，就曾经多次进行过暗杀政治对手的行动。显然，宋教仁的死，使得袁世凯得以用大总统的名义，实行紧急权力集中、独裁统治。

在北方，袁世凯的声望与权势如日中天。他麾下的昔日新军众多将领已经都成为了统领中国各地的军阀领袖。利欲熏心的袁世凯，在麾下众多拍马者的簇拥下，妄想废除中华民国的宪政民主议会制度，复辟实行君主帝制。袁世凯身为中华民国的大总统，却不满足于这个职位所受到的民主制度的权力限制，而想要成为——像中国历世历代的皇帝那样、集大权于一身的、普天之下莫非王土、率土之滨莫非王臣的、中央帝国的皇帝。

然而，时代已经变了。很多中国有识之士再也不想回到中国封建帝王的时代，而想要像西方文明国家那样建立自由民主、天下为公的、平民主义的国家。

以南方地方军阀蔡锷为首的、南方各省政治力量，全都强烈反对袁世凯称帝，并宣布要北上讨伐。甚至，连那些袁世凯昔日的部下、北方的一些军

阀首领也明确表示反对袁世凯称帝。

在内外交困、风雨飘摇的政治局势之下，袁世凯不得不公开宣布，废除称帝的计划。很快，袁世凯在羞辱、郁郁寡欢、声望大跌中去世。

可是，袁世凯的去世，使得中国宪政议会民主的进程被强迫中断。

袁世凯的死，立刻使得北洋军阀群龙无首（他们大多都是曾经效忠于袁世凯的、昔日新军的各级将领）。这些愚昧野蛮的武夫们，掌控着各省的军事力量与政治统治政权，各自为战。很快，北洋军阀政府就陷入了各种血腥的混战之中。北京的中央政府，动荡、更迭、混乱不堪、甚至名存实亡。

在这种困局下，孙中山在广州为基地的南方，大声呼吁要建立三民主义，并提出要实行军政、训政、宪政三阶段，来通过几年阶段的努力，最终在中国实现民主宪政。首先，孙中山重组同盟会、国民党，并希望建立起属于国民党自己的军事武装力量，准备实行“军政”阶段。

孙中山试图向西方国家寻求资助和支援，但是那些国家并不愿——公开支持中国内部的政治斗争、或是支持中国的内部政治叛乱，而是仍然以北京中央政府为中国的合法代表，与之打交道。

此时，俄罗斯刚刚在内部发生了共产主义革命，成立了苏维埃政府。俄罗斯的共产主义革命，受到了西方政府的一致反对和抵制。外交困局中的苏联新生政府亟需打开政治外交局面，尤其是，在世界各地推广共产主义理念和革命。

于是，苏联政府与孙中山的国民党激进力量一拍即合。苏联提出，愿意帮助孙中山、国民党在广州郊区黄埔成立军事学校【苏联政府将要为此出钱、出人、出武器，帮助训练和教导黄埔军校】，培训军事人才，为将来的国民党军队打下基础；——条件是，——孙中山的国民党要支持在中国成立的共产党，并继续扶持、援助中国共产党的壮大发展；甚至于，弱小的中国共产党将要在当时的声势浩大的中国国民党中央各级组织机关中，担任很多重要领导职位。

值得一提的是，孙中山的天下为公的理念，看似与共产国际的共产主义理想似乎并不矛盾。孙中山的天下为公的理念中，也包含了对于贫困百姓、弱势群体的同情、帮助和扶持。因此，在孙中山看来，自己的理想与苏联的共产主义理念似乎是一致的。为此，孙中山还专门派遣年轻的、追随自己的蒋介石前往苏联考察他们的政治组织体制【具有一定敏锐政治洞察力的蒋介石，很快从莫斯科之行中看到苏联斯大林政权的极权主义本质】。

孙中山的政治理想中，天下为公、济世，占有着很重要的比例。但是，相对而言，他对于针对那创造宇宙天地之主、创造世人生命之主、上帝之敬虔信仰的重要性【尽管他本人是一位已经在年轻时受洗的基督徒】，却并没有那么重视。

圣经告诉我们，我们应当尽心、尽力、尽性、尽意地爱主我们的上帝，并要爱人如己。人与人之间的关系与桥梁，必须建基于公义、公正、平等、恩慈的基础之上。公义、公正、平等、正义、恩典、慈爱的源泉，必须是、只能是，来自于那位创造宇宙天地、创造世人生命的、无限公义圣洁、恩典慈爱的、造物主、上帝自己。如果离开了公义圣洁、恩典慈爱、正义的基础、真正根基，——那么，人与人之间的所谓“爱”就一定会沉沦于混乱纷争、蝇营狗苟之中。

正是因此，共产主义、无神论主义、唯物主义、乌托邦理念的核心是错误的，并将会给人类带来至为深重的祸患，因为它常常以光辉神圣的口号，行极其罪恶残酷之事。

遗憾的是，孙中山【以及当时的很多中国政治人物、知识分子们】由于其信仰中的不纯洁、不坚定、不明了，因此，并不能看清苏联共产主义极权的真实面目；而是，从现实主义、功利主义出发【因为，可以利用苏联政府提供的资金、人员、武器】，欢迎苏联共产主义理念，并支持和扶植中国共产党的创立和发展、壮大。

从此，一方面，黄埔军校如火如荼地建立起来；黄埔军校的毕业生将要成为中国国民党北伐军的绝对主力，成为日后的蒋介石中央政府嫡系部队，并在1937年以后的中国抗日战争中发挥真正的中流砥柱作用。另一方面，中国共产党也经历了成立、发展、鸠占鹊巢、不断扩张的阶段。

孙中山没有能够在有生之年看到中国国民党黄埔军校的辉煌成就、北伐军的胜利，也没有能够看到推翻北洋军阀政府、建立和推动宪政民主。1920年代，孙中山逝世以后【孙中山的逝世，在全中国引起了巨大的悲哀情感和纪念活动；人们缅怀孙中山这样一位中国历史中罕见的、无私的、伟大的政治人物，并为中国将来的前途命运而深切关心】，汪精卫以总理继承

人自居，与蒋介石展开了中国国民党内部政治权力斗争。而蒋介石则依托于黄埔军校毕业生的个人效忠和强大军事实力，逐渐成为了中国国民党内部的最有权势的实际领导人。

值得指出的是，在黄埔军校成立的时候，中国国民党在全国招收学员，受到了极其热烈的反响。在中国民间，存在着极其广泛和深重的爱国主义情节；许许多多的人们都在忧国忧民，渴望以自己的生命血汗，为国家出一份力，甚至甘愿抛头颅、洒热血。正是在这样的情感下，很多优秀聪明的年轻人来到广州，成为黄埔学员，并在日后将要成为著名的抗日将军、甚至国家领导人。

1927年，蒋介石领导的国民党与苏联所扶持的中国共产党之间，发生了剧烈冲突。

此前，蒋介石的北伐军（国民革命军）从广州北上，先后战胜了沿途的各地军阀，取得了节节胜利，并很快掌控了湖北武昌、湖南长沙、江浙地区、上海等地，并途经山东、很快将要到达北京。

然而，在北伐进程中，黄埔军校官兵以及北伐军在前线浴血奋战，而在后方，中国共产党【因着苏联与孙中山之间的协议，此时，中国共产党党员们、尤其是中国共产党高层领导干部们，都在中国国民党内部担任各级领导职务，因此，他们在中国国民党各地的国民革命军中也掌握着很多政治军事实力】在苏联共产国际驻中国特派员的指挥或影响下，开始了暴力的“打土豪、分田地”的所谓共产主义革命。这种暴力杀人革命，招致了中国国民党内很多人士的不满【他们很多是出身于中国的士绅阶层、或是读书人出身，对于中国共产党的泥腿子暴力革命、尤其是各种杀人越货的行为极为愤怒】。这些国共摩擦、冲突、纠纷，在上海四一二事变中达到顶点。当时，北伐军快要到达上海的前夜，中国共产党组织了工人罢工以及武装暴动，夺取了上海市政府的权力。在一系列纠纷连锁事件、血腥冲突之后，蒋介石的军事力量实行血洗政策，大肆抓捕中国共产党员，屠杀中国共产党。

当时，汪精卫反对蒋介石的反共立场，于是前往武汉、另立国民党中央。但不久以后，汪精卫在武汉的国民党中央政府【当时，国民党有两个“中央”政府，一个是南京的蒋介石政府，一个是武汉的汪精卫政府】也认识到苏联政府支持中国共产党所要进行的暴力革命夺权行动，因此也在武汉宣布进行剿共。中国共产党在经历了南昌起义等一系列失败的军事叛乱行动以后，被迫转入江西福建一带的农村山林地区，建立武装割据，成立所谓苏维埃政权。

与此同时，中国国民党内的汪蒋之争、宁（南京政府）汉（武汉政府）之争，一直持续，直到后来两者合并为中国国民党南京中央政府。

在北伐末期，当北伐军即将进入北京、推翻北洋军阀政府的时候，张作霖（当时的北京政府的名义上的最高元首）乘坐火车离开北京、回到东北。在半路上，张作霖的火车被日本关东军特务执行暗杀任务、张作霖被炸死。

张作霖的儿子、年轻不更世事的张学良，继承父业，担任奉系军阀系统【奉，即“奉天”，即今日的沈阳】的最高首领。在张作霖死之前的时代，奉系军阀系统是当时中国最强大的军阀系统。也因此，北洋军阀政府把张作霖请入北京、主持中央政府的政局【此时的北京中央政府处于政令涣散的状态；中国各地实际上是群龙无首、一盘散沙、处于高度无政府主义、军阀割据的混乱状态】。张作霖此人虽然没有受到过什么正规文化教育、而仅仅是土匪出身，但却精明过人、计策多端。当时的东北，实际上有三种不同的政治势力：——第一个、最大的，是中国本土的奉系军阀势力。他们主要是依靠于、或出身于东北各地的土匪武装力量。【此时的奉系军阀，正如同中国其他地方的军阀一样，除了名义上对北京中央的尊敬以外，并不在实际上服从北京中央政府；它们既不向中央政府交税，也不在人事部署、人员调动、政治经济活动等事务上听命于北京】。第二个，是日本的军事力量（日本关东军）。第三个，是苏联的军事力量。日军与苏军在中国东北的军事存在，主要是为了保护它们各自在中国东北的修建铁

路的投资【正如义和团时代一样，这些铁路建设，常常受到当地中国人、尤其是土匪的一些暗中破坏的威胁】。苏联的军事影响力主要在哈尔滨为中心的东北北部。日军主要在东北南部（以“南满洲铁路”沿线为中心）。而张作霖则在苏军与日军二者之间周旋。然而，张作霖在一些事情上的虚以委蛇、出尔反尔、不讲信用，得罪了日军。因此，日本关东军的少壮军人擅自主张谋杀了张作霖。

张学良子承父业以后，做了两件意义深远的事情。第一件事情是，张学良在对于日军悲愤之余，正式宣布，奉系军阀系统从此归顺中国国民党的国民革命军政府。这件事情正式标志着，至少在名义上，蒋介石统一了中国，结束了中国四分五裂、军阀割据、无政府主义的混乱政治局面【尽管在实际上，蒋介石南京政府其实只能实际掌控江浙地区；而中国其他地区，例如西南四川、华南广西等地，都仍然处于实际上的军阀统治、政治经济独立状态（他们仅仅是名义上听命于国民党中央政府）；那些地方并不向南京中央政府上缴税收】。

第二件事情是，张学良东北军部下在没有仔细周密筹划的情况下，冒然与苏联军队发生了武装冲突和军事战斗。貌似强大的张学良东北军部队被苏军部队压倒性击败。这件事情让日本关东军看到了中国东北军的实际战力与腐败无能，并开始秘密筹划用军事武力全面霸占东北。几年之后，日本关东军少壮派军人不顾日本东京文职内阁政府的反对意见，在中国东北悍然发动了九一八事变，并在张学良军队不抵抗、仓皇逃窜的情况下，占领

了整个满洲。

从中国整体政局而言，1927年-1937年，是中国国民党南京政府的十年黄金时期。这十年被称为中国国民党十年建国时期。在这十年内，除了中国东北、以及共产党红军长征逃亡以外，在整个中国境内基本上和平宁静，全国上下（尤其是江浙地区、东南沿海地区、以及京津地区）专心致志从事经济建设。在各行各业，尤其是现代工业领域，例如采矿、冶金、化工、制造、纺织、印染、建筑、等等行业，大力引进和消化吸收西方发达科学技术，取得了非常长足的进展。同时，中国国民党政府积极引用外国军事人才、尤其是德国军事援助，大力强军，国防军事力量得到长足进步。

与此同时，中国共产党在江西福建山林地区的武装割据，在中国国民党政府的数次围剿之下，终于被迫转移，踏上了漫长的长征之路。在长征过程中，中国共产党内部进行了激烈的政治斗争。毛泽东、周恩来、林彪、邓小平等人的现实主义政治派别集团，取得了中国共产党内部政治斗争的胜利。苏联共产国际特派员领导的意识形态派别、教条主义派别则遭到了失败。同时，张国焘体系被毛泽东以高超的政治计谋和手段彻底击败。

在毛泽东的率领下，中国共产党最终来到偏远的陕北延安，建立武装根据地。在这里，毛泽东继续通过整党、清洗等政治斗争手段，巩固权力，团

结全党。中国共产党之所以来到陕北这里，是希望能够接近中国北方和西北方向（通过新疆等方向）而得到苏联的进一步援助。同时，中国共产党利用日本九一八事变侵占东北的形势，大声呼吁抗日，并希望以此争夺中国人民的民心和民意支持。

1936年，被蒋介石派往西北剿共的张学良，通过上海的宋庆龄等左翼知识分子，在暗中与中国共产党偷偷地取得了联系。张学良与周恩来暗中见面。张学良本人【如前文所述，他是一个不更世事的少帅，对于政治事务的见识其实非常浅薄；但是，他本人良心未泯，心存良善；他对于共产主义理念并不排斥，与孙中山一样，他也似乎觉得，中国共产党的同情贫苦百姓、弱势群体的政治主张，看似并没有什么错误；再加上，他对中国共产党的抗日口号也很有好感】对中国共产党并不是很排斥。张学良军队在与共产党军队的初次交锋时受到了失败和损失，就更想要与共产党讲和、共同推动抗日。

另一方面，在江浙地区、沿海地区、内陆地区，虽然全中国各地都对于日本侵占东北非常愤慨，但是，各个方面都并没有什么实际行动，而仅仅是在口头上讨伐日本而已。与此同时，蒋介石提出“攘外必先安内”的政治主张，希望先剿共、再抗日。这就让张学良更觉得抗日战争、收复东北遥遥无期。

于是，终于在1936年末，张学良发动西安事变，逮捕蒋介石，逼迫蒋全面抗日。中国共产党与蒋介石早已在1927年大屠杀中就结下了血海深仇；很多共产党人强烈要求处死蒋介石。但是，斯大林亟需要一个统一而强大的中国，以对抗日本军国主义，这样，才能够使得日本不至于像1900年代初叶那样与俄国开战，因为斯大林迫切地需要防范德国法西斯，避免面临被德日两面夹击的战略地位。于是，在斯大林的强烈指示下，毛泽东、中共中央派遣周恩来出面谈判，实行国共第二次合作，并劝导张学良释放蒋介石。

西安事变后，很快发生了1937年卢沟桥事变。中日全面战争开始。本来，日军的计划是从北向南吞噬中国大地。然而，蒋介石采取了一项高明的策略，就是把对日抗战从南北方向战线转变为东西方向战线。很快，从一个位于上海的很小冲突，转变为淞沪保卫战，即中国国民党军队与日本军队之间的大规模战役。蒋介石出动了大量国民党精锐军队，以保卫上海地区。而日本则出动了大量海军力量，在上海地区强行登陆。

上海是一个国际化的大都市、金融中心。那里有很多国家的商业人士、媒体记者、外国租借地。这样，在整个世界的众目睽睽之下，日本的无耻野蛮侵略行为大白于天下。日军的兽行被传播到全世界，激起了正义人士的愤怒，也导致了后来美国对中国抗日的大力支持，美国对日本的战略物资禁运，以及日本偷袭珍珠港、美国进入第二次世界大战。因而，从某种意

义上说，可歌可泣的淞沪保卫战改变了世界的局势，改变了第二次世界大战的轨迹。

南京中央政府在淞沪保卫战中投入了大量精锐部队。以黄埔官兵为主力的中国国民党嫡系部队，在抗击日军的过程中，展现出可歌可泣的、不畏牺牲、战斗到底的伟大精神，也让全世界看见了中国人的奋勇搏斗的精神。

日本不得不以举国之力，调动大量海军战舰，在上海附近一个地点终于强行登陆以后，战局终于扭转。日本陆军从上海沿长江向内陆进发，攻陷了南京，发生了南京大屠杀惨案。

中国国民党军队向长沙、武汉、重庆方向撤退。国民党中央政府迁都重庆。日军攻占了中国东南沿海地区，但是，由于战线拉得太长、太宽，日军再无力扩大战果。武汉会战、长沙保卫战、等等浴血奋战中，中国国民党军队给日军的进攻步伐造成了重要的阻碍。聚集于西南部山区的国民党政府，依靠美国空军飞行员从印度飞跃珠穆朗玛峰山脉、驼峰飞行、向重庆空运必要物资。美军的飞行，达到上万次，并付出了重大牺牲。这样，国民党政府才得以生存【后来，在二战以后、国共内战中，1949年国民党军队落败的时候，蒋介石想要重演迁都西南的计划，但是，由于缺乏像抗日战争时期那样的、美军的空运支持，蒋的计划很快破产、不得不逃亡台

湾】。

在整个二战期间，蒋介石领导的中国军队与美军并肩作战，浴血奋战，对日本造成重大打击，也为世界反法西斯战争做出了重要贡献。正是由于中国拖住了日本陆军的力量，使得日军根本无心北上进攻西伯利亚，从而大幅度地减轻了苏联所受到的东面压力，使得苏联可以在斯大林格勒保卫战等对法西斯战役之前，战略转移，并在大后方重整旗鼓、组织兵力、对抗德国纳粹军队、决一死战。

在整个二战期间的亚洲战场，在中国大陆战区，日军与中国军队基本上在中期、后期处于僵持状态。双方都基本上失去了互相进攻的动力。日军把主要军事力量和军事资源转向海军和空军，以在太平洋战场上对抗美国海军陆战队和美国空军。

中国共产党在抗战期间虽然不是完全没有贡献于抗日战斗，但是，基本上是韬光养晦、固守实力、偷偷壮大自己。在华北、华东等广大日战区，日军只能控制一些交通枢纽节点、大型城市，而在广阔的乡村，则很少有日本军队。中国共产党通过出色的组织能力、政治宣传能力、严密的意识形态掌控能力，在八年抗战期间在华北获得了空前壮大。在抗战初期的1937年，中国共产党只有区区几万人，而在抗战结束的1945年，中国共产党已

经发展到百万人规模，并控制了华北广大农村地区，掌控全中国人口地区达到三分之一规模。

1945年，随着盟国军队占领柏林、打败希特勒、美军在日本投下原子弹，日本宣布投降，二战正式结束。在中国，日军宣布投降的声音未落，国共内战已经开始。一方面，蒋介石几次急电邀请毛泽东到重庆进行战后和谈。另一方面，刘邓（刘伯承、邓小平）部队就在山西上党战役中与从属于中国国民党政府的阎锡山部队展开战斗；共产党主动攻击，一举消灭了阎锡山手下一支重要部队。

在美国驻华大使的亲自陪同下，毛泽东周恩来飞赴重庆。中国共产党一面与蒋介石虚以委蛇地谈判，一面积极地备战、抢夺抗战胜利果实。此时，苏联红军入侵满洲，在日本宣布投降的前夜、以迅雷不及掩耳之势击败日本关东军【此时，日本关东军的原来的主力早已被派到太平洋战场，而守卫东北的部队其实早已虚弱不堪】。在表面上，中国国民党政府与苏联签订了中苏友好条约，斯大林向蒋介石政府保证，将会很快撤出东北。但实际上，苏联红军一直试图霸占东北、拖延不走【正如俄罗斯在1900年代初在中国东北所作的事情、以及在二战后东欧国家所作的事情一样】。毛泽东秘密下令，要求中国共产党百万军队“向北进发、向南防御”；——即，迅速向北移动、进入东北、接受苏军在那里的暗中援助，同时，在华北地区的铁路干线、交通枢纽大肆破坏，妨碍中国国民党军队前往中国东北。

当中国国民党军队迫不得已乘坐美国军舰试图在秦皇岛登陆、前往东北的时候，中国共产党军队的很多主力部队已经悄悄出关、进入东北、成立所谓中国民主联军。

国共之间的、双方的拉锯战，经历了很多此消彼长、进进退退。在此期间，美国政府【由于美国在战胜日本、取得二战亚洲战场胜利的重要作用，尤其是，由于美军对于蒋介石重庆政府的重要支援（若没有这些重要支援、例如驼峰航线的必要空运物资，那么，蒋介石政府将很可能无力在强大日军攻击下存活、更无法对抗日本），——所以，美国在抗日战争胜利以后，对于中国的民心、以及中国国民党政府有着巨大的影响力和感召力。同时，美国的罗斯福政府、杜鲁门政府是传统的民主党、左翼政治势力、历来对于共产主义思想有所同情；因此，美国政府（尤其是美国国务院）希望极力调停国共争斗，希望二者谁也不要消灭谁、而是在中国建立起自由选举的政治制度、或是形成联合政府。另外，在抗战期间，中国共产党通过新华日报文章、以及接待美国代表团访问、等渠道形式，向外界进行虚假政治宣传，把自己包装成很热爱民主的样子，从而在很大程度上迷惑了美国政界人士】极力促成国共之间的和平谈判。

在抗战结束以后的初期，即1945-1947年期间，中国国民党军队相对于中国共产党军队占据绝对优势。尽管中国共产党军队在1945年抗战结束时、（从八年前、1937年的区区数万人）早已经猛增到惊人的百万人规模，但

是，中国国民党军队的数量更多，有数百万人的规模。国共军队的力量对比，大约是二比一、或是三比一；而且，国民党军队身经百战、并且有着精良的武器、装备、交通工具、以及军费。相比之下，中国共产党军队主要是民兵部队，武器很差，装备很烂，军费也不充足。

但是，此时中国国民党军队已经不能再像在1927年时那样，轻易地、迅速大规模压制、屠杀中国共产党了，——除非再进行一次全国性的、大规模血腥内战、生灵涂炭。——然而，在血腥抗日战争以后，全国人民、国民党政府、以及中国国民党军队内部，早已疲惫不堪（他们在八年抗战期间损失惨重，付出了巨额代价）、普遍厌战、渴望和平。

在1945-1947年间，国民党政府多次贻误战机、错失围困和消灭中国共产党的宝贵机会。这主要是由于两个重要原因。第一个原因是，蒋介石的国民党政府决策层没有统一的、关于灭共的坚定决心意志，有些优柔寡断、进退失据（当然，最主要的因素是由于国民党军队在八年血战以后损失惨重、普遍有厌战情绪）。第二个原因是，美国政府国务院以及外交界人士（他们对于国民党政府有着巨大的、决定性的影响力，因为中国政府一直在倚靠美国的巨额经济援助）一直在极力阻止国民党与共产党开战，并极力促使国共和谈。在很多个关键时刻，当国民党军队包围、进击共产党军队的时候，美国政府要求国民党政府退兵、显出和谈诚意。

到1947年以后，国共军事力量对比已经开始转变、向有利于中国共产党的方向倾斜了。从辽沈战役开始，经过淮海战役和平津战役，中国共产党不断地战胜国民党，最终夺取了全中国的胜利。在大势已去的时候，国民党逃亡台湾。美国国务院公布了对华关系白皮书，把中国沦陷于共产主义极权统治的主要责任归因于中国的贫穷（因而中国共产党在中国有很大的号召力）、以及中国国民党政府的腐败无能。

毛泽东则发表了《别了、司徒雷登》等系列文章，正式撕下与美国的友好假面目【在此之前，在整个抗战时期至今，中国共产党一直假装表现得非常渴望实现美国式民主政治的态度，并极力表现出对于美国政府代表的友好态度】，流露出咄咄逼人的杀气和决绝的革命态度。毛泽东的这些系列文章，预示了，在今后的几十年中，中国共产党极权政府所将要采取的对待西方文明政治体系的真正态度；也预示了，在今后的几十年中，中国将要再次陷入闭关锁国的悲惨局面，以及，即使在1980年代至2020年的四十年改革开放年代中，中国共产党政府所将要采取的对于西方的敌视态度。

1949年，中华人民共和国正式成立。这个国号，虽然也称为“共和国”，但是，正如北韩、东德、北越、古巴、东欧各个共产主义国家、苏联等国家称号一样，其实它们与“共和”“民主”都没有什么直接关系，不过是一些挂羊头卖狗肉的噱头而已。——这是因为，自从成立的开始那天起，它们就根本没有想过认真地按照一个宪政体系来建立国家政治权力，并通过自由

选举、议会制度等等来倾听和反映人民的声音；而是，共产主义极权政府强行把自己当作是“人民”的化身，或是“人民最高利益”的代表；换言之，共产党认为，自己的专制主义统治就是人民当家作主的统治。——就这样，共产主义政权成为了人类政治有史以来最大的欺骗、谎言、和光天化日之下的颠倒黑白。

1949年中国共产党当政以后，从华北地区开始，迅速在全国范围内普遍实行了土地改革政策。所谓土地改革，就是剥夺地主对于土地的所有权，而把土地分给贫农、土地的实际耕种者。公道地说，这些土地改革政策包含着极其正确的内容；这也正是当年孙中山想要进行的三民主义革命中的“耕者有其田”的理想所在。事实上，当国民党在台湾开始实行统治的时候，也实行了类似的“耕者有其田”的全面土地改革政策。

然而，台湾的土改，与中国大陆的土改，有着天壤之别。前者是温和的，而后者是暴力血腥的。前者通过政府向地主支付资金的政策、政府对于地主进行财产补偿，因而把土地分给种地的贫民，来实现耕者有其田的目标。后者则是通过血腥的暴力、屠杀、杀害行为，大规模地杀戮和清洗地主富农，从而把土地分给贫民【中国共产党的这种野蛮暴力杀戮行为，并非是初次发生，而是在二十年多前的国民党北伐时代就已经开始了；当时，中国共产党的这些暴力行动曾经导致了国民党在1927年的围剿和屠杀中国共产党的措施】。

总体而言，1949年中国共产党当政以后，通过严厉的铁拳统治，迅速在中国社会中重新建立起了正常社会秩序。在接下来的十年期间，中国的战后经济取得了迅速恢复和飞速发展【与此同时，英美西方国家、西欧国家、以及苏联东欧国家、还有日本、台湾、香港、东南亚等地，也都经历了战后的经济兴旺时期】。

1950年代初叶，朝鲜半岛战争爆发。二战末期，美苏曾经协议夹击日本。在朝鲜半岛上【自从1900年代初以来，朝鲜一直受到日本的强力统治】，美苏的协议是，美军从太平洋登陆朝鲜半岛、打击那里的日军，而苏军从中国东北进入朝鲜半岛、也对日军构成打击态势。美苏同意，——双方以北纬三十八度线为界，苏军控制北方，美军控制南方；当打败日本后，当朝鲜半岛社会秩序恢复以后，在朝鲜尽快进行自由民主选举，建立新的朝鲜国家政府。战后，美军很快兑现了协议诺言，并迅即从朝鲜半岛撤军。然而，苏军却用各种各样借口赖在北韩不走，并在当地扶植起朝鲜共产党。不久之后，南韩已经举行了民主选举、成立了政府，但是北韩却仍然只有共产党的武装力量，而没有合法选举的政府。不但如此，当金日成看到南韩经由民选过程而宣布成立大韩民国政府的时候，悍然向南方发动军事攻击。

金日成的打算是，他有把握能够击败南韩政府军事力量；他觉得驻守日本的美军不一定会插手，而且，即使美军插手，斯大林与中国共产党也不会

坐视不管。

金日成的北韩共产党军队势如破竹，很快就看似要彻底消灭南韩民选政府。在美国领导下，联合国安理会通过决议【苏联故意不出席会议、试图对之杯葛】，组成联合国军，登陆朝鲜半岛。在美军领导的联合国军打击下，金日成节节败退。

当联合国军快要打到中朝边境、鸭绿江边的时候，中国共产党高层决策层终于下定决心，派出数十万大军的“中国志愿军”【即，中国政府并不对联合国军正式宣战，而那些志愿军在字面上仅仅是民间人士、而不是中国共产党官方派遣军；（显然，这是中国共产党的另一个光天化日之下的颠倒黑白的谎言）】，进入朝鲜，与美军为主的联合国军正式开战。

就这样，仅仅在不到十年之前，中美还在并肩作战，美国刚刚以巨大的牺牲和巨额的经济军事支援，把中国从国家即将亡于日本的命运中拯救出来【若没有美军在太平洋战争中的浴血奋战，中国国民党肯定不能在日军的巨大军事压力下撑过五六年。而中国共产党在八年抗战中，则更似一个看客、吃瓜群众，暗自发展着自己的力量，准备着有朝一日与中国国民党决一死战】，——然而现在，中国军队居然与美军开始正面战争了。

从地缘政治角度而言，其实，中国共产党出兵朝鲜是一项重大战略失误。经过这一战，中国与西方世界彻底隔断，再也没有回转的余地【直到三十年后的中国改革开放时代】。中国共产党由于出兵朝鲜，而失去了更为重要得多的台湾。本来，美国政府对于国民党政府的腐败非常不满，杜鲁门刚刚宣布，如果台湾海峡发生战事、共产党入侵台湾，美军将不会进行任何干预。然而，仅仅半年之后，在朝鲜半岛战争爆发的新形势下，为了防止共产主义极权统治在亚洲的蔓延，美军在与中国志愿军对战的同时，迅速派遣舰队进驻台湾，协助国民党防守、对抗中国共产党，以阻止中国共产党的力量进一步扩大。

经过了反复拉锯战以后【中国共产党军队伤亡惨重，美军也有不少人员伤亡】，南韩与北韩回到了金日成发动战争之前的、北纬三十八度分割线的状态。从这以后，南韩的经济发展欣欣向荣，而北韩人民则一直到今天仍然生活在共产主义极权统治之下的贫穷和痛苦之中。

自从1949年建国以来，中国共产党在外交上实行了一边倒的政策，与西方自由世界彻底决裂，全面地倒向苏联。可是，仅仅大约十年之后，中苏交恶，从此，苏联成为了中国最大的战略敌人【在整个1960年代、以及1970年代初叶，中国面临着苏联的战争威胁，甚至核弹轰炸威胁】，而中国则

在外交方面完全处于了闭关锁国的局面之中【中国共产党的所谓亚非拉朋友，不过是一些形式主义的装饰；除了贫穷的中国主动出钱资助它们以外，这些贫穷落后的国家与中国并没有什么实质性的经济交往】。

1950年代末以前，在中国经济十年顺利发展的情况下，在中国共产党内一言九鼎的毛泽东终于暴露出了独裁者的愚昧野蛮的一面。毛泽东迫切地希望看见中国经济迅速发展、超越英美、并且胜过苏联。于是，毛泽东推翻了原有的计划经济的规划项目，而要求全党、全国加快发展的步伐。就这样，大炼钢铁等等的大跃进政策出台了。

在大跃进运动中，充满了谎言、浮夸、愚昧、野蛮。“土法炼钢”更暴露出了，以中国共产党为代表的很多中国人，其实根本不明白近现代数百年来，人类科技文明、爆炸式发展的根源与实质内容在于什么，也更不明白人类第一次工业革命、第二次工业革命等等伟大事情的来龙去脉。

大跃进的后果是，三年大饥荒中，数千万中国人死于饥饿【因而，毛泽东成为人类历史上导致被统治人民死亡人数最多的独裁者】。中国社会的经济发展受到几乎毁灭性打击。彭德怀在中国共产党会议中对毛泽东提出抨击。毛的反应是，反击和清洗了彭。在此事情上，林彪由于在关键时刻挺身而出、帮助毛泽东批判彭德怀，而受到毛的重用。林很快被提拔为中国

共产党二号人物，执掌军队大权。

不过，毛泽东毕竟需要为大跃进、大饥荒、大失败的残酷现实而承担一定责任。刘少奇、邓小平、周恩来等务实主义者、中国共产党内的经济决策者们，通过颂扬毛泽东、但却实际上架空毛泽东的政治方法，使得毛泽东不得不在一定程度上"下野"、让出大部分实际权力，到南方杭州等地休养，远离北京、中国共产党的日常政治运作中心【但毛泽东一直通过林彪而牢牢地掌控着人民解放军】。

在接下来的几年中，毛泽东渐渐地淡出公众视野、默默地养精蓄锐，准备东山再起，对政敌们施以致命一击。

吴晗的海瑞罢官、以及姚文元的批判文章，成为文革导火索。关于姚文元文章的这件事情，表明了毛泽东与北京执政者们的矛盾日益激化、公开化。毛泽东已经做好准备，对于刘邓等人，公开决裂。精明狡猾、勤政谦卑的周恩来，见风使舵，与刘邓切割，及时地回到毛泽东身边。周恩来、林彪成为两员大将，顺从于毛泽东，帮助毛泽东把轰轰烈烈的无产阶级文化大革命运动开展起来。从1966年开始，中国进入了巨大动荡的年代。整整一代年轻人被迫失去了高等教育的机会。全国的城市青年被遣送到农村乡下，接受贫下中农的"再教育"。整个国家政府体系被清洗、推翻【当

然，刘少奇、邓小平、以及他们手下的所有中高层干部，都受到了清洗】。造反派、红卫兵、大字报、大鸣大放，等等，被人们荒谬地看作是“人民当家作主”的“民主”运动。——但这些事情，不过是暴民政治、“多数暴政”、失去法治、剥夺自由、剥夺人权、根本没有民主宪政、以及各地的无政府主义、混乱愚昧野蛮的局面而已。

十年文革，使中国的经济几乎面临崩溃的边缘。在世界上很多国家经济腾飞的同时，中国却成为了世界上最贫穷的国家之一。林彪的叛逃对于毛泽东的威信构成了巨大打击。毛泽东去世的时候，全中国人民已经渴望着尽快结束文革【尽管毛泽东的个人威望在中国仍然如日中天】。

在华国锋短暂过渡期以后，邓小平成为中国的实际统治者。其实，政治运作大师、毛泽东在1966年打击刘邓的时候，就已经留下了伏笔。邓小平在政治思路上，其实与毛泽东非常接近【邓小平在红军长征前的时候，就是毛泽东的铁杆拥护者；毛邓二人都是现实主义者；邓小平口中的毛泽东思想路线，就是唯物主义、一切从实际出发、一切以实践和实力说话、枪杆子里面出政权；毛邓二人都不相信自由选举的民主政治制度，而是推崇铁拳统治、专制主义、甚至极权主义统治】。因此，当1978年邓小平掌握权力以后，对于毛泽东的定调评价是“三七开”，即认为，毛泽东的百分之三十虽然是错误的，但百分之七十是肯定正确的。邓小平完全无视毛泽东的罪恶行为以及其给中国人民所带来的巨大灾难，而是把一切骂名都归于四人帮与林彪等人身上【其实，四人帮只不过是毛泽东政策路线的忠实执行

者；而林彪在叛逃以前的数年中的政治性口号和行为，不过是像机器人一样高举毛泽东罢了】。

邓小平奠定了1980年代至2020年中国共产党四十年改革开放时代的基调，那就是，继续执行专制极权主义统治，但在经济上效法西方、追求工农军科四个现代化的发展。换言之，邓小平的经济改革开放政策，很像是一百年前洋务运动的翻版。

一方面，邓小平高举四项基本原则，即，继续维护中国共产党的专制统治、继续推崇共产主义的理想和意识形态（至少在口头上如此）。另一方面，但在实际行动中，邓小平推动全国范围内的、一定程度上的经济自由化、私有化；以及，例如关于去除领导干部终身制等、有限的政治体制改革措施。

1980年代的十年、相对而言的、信息自由窗口期，使得中国人、尤其是广大年轻知识分子们，开始认识到西方文明、自由民主、人生价值、信仰、等等的珍贵价值和意义。

这十年，是中国共产党统治七十多年中的、罕有的、相对而言比较自由宽松的十年。其结果是，人们认识到民主自由制度的可贵，中国共产党专制主义腐败贪污的可耻。在这十年的最后一年，1989年春季，因改革者胡耀邦【邓小平的两名改革大将之一；另一名是赵紫阳】的意外去世而导致了全国性大规模追求民主的和平示威运动。1989年5月，戈尔巴乔夫访华。这是中苏交恶以来的、破天荒地、苏联领导人首次访华。世界大批媒体云集北京。不久之后，在全世界媒体记者和摄像机的眼前，在全世界众目睽睽之下，中国共产党丧心病狂地派遣数十万野战军包围并进入北京，用坦克机枪镇压了和平示威的大学生和普通百姓。同情民众的赵紫阳被迫下台。幕后掌权的邓小平等元老们重新组建了由保守势力所组成的中国共产党政治局。

8964的血腥镇压，彻底暴露了共产主义的伪善面孔。随后，东欧各国也爆发了大规模和平抗议示威运动。东欧共产主义政权依次倒台。苏联解体。冷战结束。以美国为首的西方自由世界在经历了与苏联东欧集团半个世纪的对峙以后，赢得了冷战。然而，中国人民仍然处于共产主义极权的密不透风的铁拳统治之下。8964以后，西方对中国政府实行制裁和武器禁运。

1980年代以后，在中国共产党内部，邓小平和陈云是左右两极【邓小平在右，陈云在左】。邓小平的立场是，政治专制主义，经济则要改革开放。陈云自从1950年代，就是中国共产党经济政策的主要设计者之一。陈云的经济理念可以用“笼中的鸟”来比喻。笼子就是计划经济。鸟就是经济体系

中的自由部分。笼子可大可小。鸟在笼中可以自由飞。1950年代，陈云的经济理念政策由于毛泽东的大跃进、倒行逆施而被迫中断。1980年代以后，陈云成为邓小平的重要党内制衡者。

8964以后，赵紫阳下台，江泽民上台。这是邓小平与左翼元老、陈云李先念等人博弈妥协的结果。邓小平在自断左右手【胡耀邦与赵紫阳】以后，接受陈云李先念等人的推荐，提拔江泽民担任中国共产党总书记。然而，邓小平的真心愿望，仍然是政治专制主义、经济改革开放。

1992年，邓小平南巡广东等地，进行了后来非常著名的南巡讲话【这个时机，是为了针对不久之后将要举行的中国共产党全国代表大会；在大会上，将要进行某些权力更迭。邓小平在这个时机发表主张改革开放的讲话，是为了威胁江泽民等人，“如果不改革就下台”】。

从那以后，中国完全进入了邓小平所设计的轨道：——在政治上实行共产主义极权统治，在经济上改革开放。从8964以后直至2020年的三十年中【并且，这种状态看似会一直无限期地延续下去】，中国共产党实行了系统化的、极其缜密的、微妙而复杂的言论思想精神控制。在新闻出版影视等等领域，中国人民的头脑被操控、钳制；中国共产党灌输着各种各样蔑视、贬低、仇视西方政治文明体系的信息和理念。在冷战结束、全世界普

遍实行自由民主政治制度的时候，在二十世纪末、二十一世纪初叶，中国却生活在中世纪一般的思想奴役之下。同时，另一方面，中国以前所未有的程度、速度、范围、广度、深度，进行了全面经济制度改革开放措施。全国人民进入了轰轰烈烈、喧嚣嘈杂的经济建设大潮之中。在短短三十年内，在全面改革开放制度下，在美国为首的西方国家大力支持下，在现代西方科学技术爆炸性发展趋势下，中国经济取得了举世震惊的发展。到2020年，中国很多大城市、东南沿海地区的人均收入已经达到中等发达国家水平。中国经济体量已经成为世界第二大，仅次于美国。

二十世纪末、二十一世纪初叶，中国发生了很多导致民间强烈仇外排外的事件。例如，中国驻南斯拉夫大使馆被北约轰炸【当时，由于专制独裁者米洛舍维奇的种族屠杀事件，北约军队正在轰炸南斯拉夫军事设施和基地；然而，中国使馆却在明里暗里对南斯拉夫政府提供很多支持】，中国战斗机在南海上空与美军侦察机相撞【事发地点是国际空域，然而中国军机却经常骚扰美军的非进攻性侦察机】，日本政府从其国民私人手中收购钓鱼岛【日本政府购岛的目的，本来是为了防止日本国内右翼极端分子的对华挑衅；但是，这件事情却在中国国内由于共产党新闻操控，而使得大多数百姓并不知道事情的详细背景，而仅仅是盲目地反日】，等等等等数不胜数的事情。渐渐地，一百多年前的义和团情节，又在中国大地上普遍流行起来。

今天，很多人期盼着，中国共产党政府垮台，或是进行全面的民主自由化

改革。

————然而，谁能说，那将不会又是一百多年前中国政局的循环式发展呢？谁能说，那将不会又导致北洋军阀的混乱时代的重现呢？

————为什么，在中国这样的幅员辽阔的大国内，实行成熟稳定、富足发达的现代民主主义政治制度，——是一件如此困难的事情呢？

在这里，让我们再次反思，现代民主主义政治制度的起源、及其与基督教信仰之间的深刻关系。

++
++
++
++
++
++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

++++++++++++++++++++++++

【引述 论民主】

民主的目的是什么？是为了国家与人民的幸福吗？那么，什么才是国家与人民的幸福呢？

是安居乐业吗？如果仅仅从安居乐业的角度而言，那么，专制国家、君主制度国家、等等，也都有可能会在一定的时期内、一定的条件下，使国家与人民处于安居乐业的状态中。

是长治久安吗？如果仅仅是从政权稳定性的角度来考虑，那么，虽然一般人都会认为，民主制度会更稳定、更长久，而专制制度会更动荡（因为民主制度的权力更替似乎有着更稳定的机制）；但是，事实上，若我们仔细认真地思考这个问题，就会很快发现，这一论点，虽然看似符合很多国家政治中的实际情况，但却也并不尽然、并不一定能够完全站住脚。例如，在有的威权政体、或君主政体内，政治治理架构也可能会在很长时期内很稳定。而反之，在很多民主政体内，政治治理却也可能会在很多时期中很动荡、不稳定、乌烟瘴气，充满了暗杀、贿选、纷争、龌龊、扯皮、吵闹、撕打、不义、等等之事。

我们如果严肃认真地深入思考这些问题，就会发现其中存在着很深刻的机理、与本质性思考题目。

那些认为民主制度会导致国家长治久安的人们，有没有深思过：——为什么，民主制度会导致国家政治的长治久安呢？难道，在许多选举政治中，不会有你争我夺、好勇斗狠、甚至许多暴戾、谩骂、污蔑、不公不义之事吗？

人们常常说，民主制度下，政权更迭会比较和平；而在专制政体内，政权的更替则常常会伴随着血雨腥风、权利倾轧、权力斗争等等。不错。如果我们放眼今天世界上的各国的政治现实，似乎的确如此。那些实行民主政治的国家，大多数往往是和平的、先进的、发达的、稳定的；而那些实行专制政治的国家，大多数则往往是动荡的、落后的、贫穷的、充满了政治动乱。

但是，在民主与稳定之间，究竟哪一个是因、哪一个是果呢？是因为民主导致了稳定，还是因为稳定导致了民主？亦或是，在民主与稳定的背后，还有更深层次的原因与机理？

另外，坦率地说，为什么——在今天世界上那些主要的、发达的民主国家

政体内部，往往是与基督教信仰与文明有着千丝万缕的联系呢？

公道地讲，我们并非是说，那些以基督教信仰为主的国家，一定就是实行民主；或者，那些实行民主的国家，一定就是以基督教信仰为主。但是，如果我们看主流，看起源，看大趋势，就会发现，民主制度诞生于基督教信仰的欧洲，这似乎并非仅仅是一个巧合。而且，像日本、台湾、韩国、等等一大批国家，她们的民主制度，是在西方的支持与保护下才得以建立的；甚至像日本这样的国家，是在西方军事力量的胁迫下，才得以建立民主。

关于上述这些问题的深入思索，我们都将会在本书后面的章节文字中进行。

++
++
++
++
++
++
++

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++++++++++++++++++++++++++

民主与基督教信仰之间的关系

说到民主制度，人们往往会想起美国、这个人类历史上最年轻的国度之一、但却是现代社会中最早的民主制国家。实际上，今天的现代世界中之所以大多数国家都采用民主政治制度，与美国和英国等国在过去一百年来、尤其是二战以后的榜样和影响力，有着很大程度的关系。

说到美国，人们往往会想到基督教信仰，因为，在美国的早年那批开拓者、建国者中间，很多都是清教徒、信仰虔诚的基督徒们。可以说，今日

的美国，正是被当年那样一大批追求信仰纯洁、信仰自由的清教徒们、虔诚基督徒们所建立起来的。直至今天，在美国的总统就职仪式上，在美国政府各级官员就职、法官就职等等仪式上，他们都是以手按圣经宣誓而就职。

显然，任何对于历史稍微留心的人都无可否认，现代民主制度正是从基督教信仰国家发源而来的；现代民主制度不仅诞生于西方的基督教信仰文化土壤中，而且，现代民主制度在全世界的蔓延、传播和发展，也与基督教信仰文化土壤有着直接而千丝万缕的关系。

但是，多数的中国人其实对于美国所谓的基督教信仰立国，存在着很多的误解。这是因为，很多中国人并不明白：——基督教信仰与民主制度之间到底究竟是什么关系；以及什么是真正的政教分离的本质含义；以及，为什么在基督教信仰的文化土壤中才会有"政教分离"这样的提法。【而且，很多人不知道的是，"政教分离"的这个提法，仅仅是出于五百年前的基督教改革回归圣经运动以后；尤其地，这是出现于英国清教徒运动以后】。

由于上述误解、不解，人们常常会对于基督教信仰与民主的关系有两种不正确的心态反应。

一种是，一味地排斥基督教信仰与民主制度的关系，甚至反对基督教信仰。持有这样观点的人们认为：————民主制度与基督教信仰并没有什么直接的、或是必不可少的关系；民主制度可以、也应当完全摆脱基督教信仰的影响；应当"敬鬼神而远之"，与基督教信仰体系保持越远越好的距离。他们认为：——现代民主制度，最好应当是彻底的世俗化主义，而不要与宗教信仰发生任何瓜葛。

另一种是，认为应当"以基督教立国"，即，把基督教信仰当作成所谓的"国教"，并在此基础上来推行民主制度。

显然，上述两种态度与立场都是偏颇的、不正确的、不恰当的。关于基督教信仰与现代民主制度之间的关系的本质、内涵、外延等等，我们将会在本书后面的章节中进一步深入讨论。在这里，我们仅仅简单地做一些一般性的陈述；简言之就是：——（1）基督教信仰是因信称义的信仰，是建基于耶稣基督十字架救恩的信仰，而不是建基于逼迫、强迫、勉强人意的基础之上。上帝在耶稣基督里面所赐给世人的恩典与救赎，是要人甘心乐意地、由衷地、而不是被迫地、相信与接受。（2）正是因此，所谓政教分离，只有在基督教信仰体系中才是有其真实意义的。在伊斯兰教信仰体系中，政教合一是本质性的内在教义关系。在许多佛教小国中，也存在着强

烈的政教合一的色彩。而流行于中国的大乘佛教，则强调悟道、出世、消极、四大皆空、“一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观”、等等，不仅与政治毫无瓜葛，而且甚至反对一切执著的人生态度；因此，其本身并不存在政教分离的问题。（3）基督的国度不是属乎地上，而是属乎天上。然而，这并不意味着基督徒们应当消极遁世、不问政治、不问世事等等。相反，基督徒们应当以热忱敬虔的心，在这个世界上、在世人面前，以自己的生命见证出上帝的恩典与慈爱。简单而言就是，“凯撒的归给凯撒，上帝的归给上帝。”

关于基督教信仰与民主制度的关系问题，是一个复杂深刻、极其重要、具有核心性意义的问题。对此，我们在本书后面专门章节中深入思考。

++

++

++

++

++

++

++

++

++

++

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++++++++++++++++++++++++++

民主与基督教信仰之间的关系

我们从现代民主制度的起源历史中，会清楚地看见，现代民主主义制度不仅发源于欧洲，而且，与基督教信仰之间存在着深刻的、千丝万缕的关系。一般性而言，在西方各国中间，如果，以圣经为核心的基督教信仰在人民大众中传播得越广泛，人民的基督教信仰越真挚而热忱，那么，在这个国家中的民主制度就越容易建立起来，并且，民主制度在这样的国家中就发展得越快、越稳定；反之，当一个国家中的基督教信仰越来越不受到人们重视的时候，那么，这个国家中的民主制度就会有越来越多的混乱喧嚣、内耗内斗；甚至，当这个国家中大多数人民都离弃了敬虔信仰的时候，也就必然会导致，民主制度终将引向彻底混乱的无政府主义状态，并最终被专制主义野心家所推翻、篡权。

其中的根本原因正是在于，民主制度究其本质而言，是一种人民群众内部之间相互协商、共同决策的复杂过程。在这样的复杂过程中，在一个社会中，尤其是一个幅员辽阔、人口众多的世界主要国家中，必然会存在许许多多不同的利益冲突、不同的观点角度、不同的意识理念等等。那么，在这些不同的、甚至激烈的力量角力过程中，怎样能够达到和平安祥的、团结一心的、众志成城、稳定牢固的政治结果呢？

一个最关键的问题，民主制度若要成功【而不是逐渐滑向无政府主义以及专制主义】，那么，我们就必须思考和面对以下这样的一般性困境：——在民主政策的决策与实施的过程中，在一个人口众多的复杂社会环境中，必然会有很多人口成分、很多政治力量的愿望得不到满足，甚至，政策方向是被很多人所彻底反对的。【——尽管，当然，政策方向之所以被决定下来，是因为社会中超过半数的政治力量起到了决定性作用；而我们在这里讨论的，是那些在某个政策决策上意见少于半数的人群；但是，由于社会政策决策有许许多多的方面，因此，这些在每一个政策决策上意见少于半数的人群，加在一起，人数就反而会占据社会人口中的绝大多数。例如，有的人反对某些医疗方面的政策决策，而另外有些人则反对某些教育方面的政策决策；虽然那些人在每一项具体政策决策上都少于半数，但他们在不同政策决策相关方面上相应的人数加在一起，却超过了社会人口中的大多数。】

于是，关键的问题就是，在一个民主社会中，怎样避免扯皮、庸碌无为、无法决策？怎样避免决策结果导致国家动荡、不稳定、怨声载道？

核心问题就是，如果“我”是民主社会中的一个成员，那么，当面对某个不符合“我”利益、违背“我”意识形态的、然而却是民主程序下所制定的决策结果的时候【例如，民主决策的某个政策结果是：——减少某个地区的、面向某类职业的教育经费，增加某种医疗的收费，针对某种行业加税，增加某些方面的军费，甚至是堕胎，毒品合法化等等】，——在“我”的内心中，怎样还能有和平安宁的心情呢？“我”怎样还能够平静地、和平地遵守那些既定的民主秩序和政策法律结果【即，和平地等到下一次投票的时候再去表达意见；甚至，——“我”心里明知道自己是少数派，无论再投多少次票也没用，根本不可能改变某种政策决策结果】，而不是心怀怨言、鼓噪喧嚣、甚至图谋用非法手段推翻既定政策法律结果呢？

本书必须在这里清晰地、大声地、毫不含糊地指出，对于上述问题的回答，正是民主制度本身的生死成败之关键所在。

如果在社会中的千千万万个“我”，在各种不同的民主决策结果面前，都忿忿不平地面对上述困境【例如，有的人是在医疗决策结果上，非常不满；有的人是在教育政策决策结果上，充满愤怒；等等】；那么，在这个社会

的大多数人民的心中，就一定没有和平、平安和幸福；在这样的人民之中，民主制度就一定会失败。

请注意，我们在这里所说的各种具体政策决策结果本身，就公义、平等、公正而言，并不一定是正确的；而人们心中的各种怨言、不满、甚至愤怒本身，并不一定是没有道理的，并不一定是不对、不合理的。但我们在这里讨论的关键问题是，虽然有这样许多的、甚至看似很严重的不合理之处，虽然有这样许多的、看似合理的不满之处，但是，——民主制度本身怎样才能够，保持稳定、和平、长治久安，而不是被动辄轻易推翻、政权总是处于动荡更替的无序混乱之中？

如果我们认识不到民主制度本身的局限性、有限性，如果我们不知道应当怎样回答上述问题，应当怎样面对上述困境，那么，——我们国家社会中的民主制度就必然不会成功，就必然会跌入无政府主义混乱之中，并必然最终被专制主义所取代；我们就必然无法挣脱专制主义的欺骗、愚民、诡计、邪恶、与枷锁。

____

在一个民主社会中，在各样的复杂政治角力过程中，在人民群众中间，如果没有一种深挚真诚的、敬虔热忱的、谦卑虚己的、以对于造物主上帝之敬拜为中心的信仰，——来调和、引领、协调民主决策过程，并在民主过程中起到根基性的作用，——那么，从几个世纪以上的长远眼光来看，所谓民主制度就一定会面临失败，跌入无政府主义混乱，并被专制主义取代。

基督教信仰对于现代民主主义制度的成功，具有着决定性的重要意义。这是因为，当人们以那属天的国度为心灵的归依，以造物主上帝自己为心灵归依的时候，那么，——就会在生命品格中有以下重要特征。一方面，这样的人会积极热心地投身于公共事务的讨论、投票、决策过程之中，而不是事不关己、高高挂起、冷眼旁观。另一方面，当民主决策的结果是违背自己的愿望和观念的时候，这样的人并不会要死要活，以为自己是绝望的；——因为，他内心的倚靠，从终极的、根本的层面而言，不是在这个世界上，而是在天上，在那上帝永恒的国度里。

最重要的是，在以耶稣基督十字架为中心的信仰中，人们不会把自己当作是世界的中心，更不会颐指气使地把自己当作是绝对真理的化身，甚至要“替天行道”、唯我独尊等等；而是，在内心深处看见己罪、承认己罪、悔改己罪。因此，一个真正的基督徒在心灵深处一定是真正谦卑的，因为他的心灵之锚，他的一切盼望与期待，究其根本层面而言，不是在这个世界

上，而是在那永恒的天上国度里。正是因此，他才能够在这个世界上，既勤勉地生活、一丝不苟地努力去做好一切所当行之事，以热忱的心灵和情感，去面对一切世事和世人；但同时，他并不以这个世界为依归，而是把心灵的眼目单单地瞩目于那天上的国度，就是那不能朽坏、不能玷污、不能衰残的盼望所在。这一点，正是基督教改革回归圣经运动中马丁路德、加尔文以及无数英国清教徒们、和过去漫长历史中一代又一代无数敬虔基督徒们的深挚信仰和坚定信念。这种信仰和信念用一句简单的英文总结就是：in the world, but not of the world；意思就是，勤勉热诚地生活在这个世界上，但却不以这个世界为归依。

正是这样的以圣经为核心、为根基的基督教信仰精神，才导致了现代民主主义革命的诞生。正是这样的基督教信仰精神，才能够使得民主制度在一个相当长的时期内，稳定地、平安地、和平地持续下去，并使得其中的人民看见世事真理、享有幸福。

正是这样的基督教信仰精神，才使得无数人们以敬虔的心去顺服"在上掌权者"、顺服于世上的法律体系、政权秩序、决策过程；使得人民群众在民主决策过程中，无论决策结果是否如己所愿，都能够和平地彼此相处。在一个民主社会中，基督徒们在关于各项公共政策事务的协商与决议过程中，会主动而充分地表达自己的意见，会为了公共的利益而努力地献计献策；但是，若自己的一些主张和意见建议没有得到全体社会的采纳，那么，基督徒们的心里仍然是有平安的，因为他们在心灵深处的盼望与归依不是在

这个世界上。

++
++
++
++
++
++
++
++
++

【【【引述 圣思录 顺服在上掌权者】】】

《顺服掌权者》：

凡人所当得的，就给他。当得粮的，给他纳粮。当得税的，给他上税。当惧怕的，惧怕他。当恭敬的，恭敬他（罗13）

【第一部分】顺服在上有权柄的人。抗拒掌权的，就是抗拒神的命。抗拒

的必自取刑罚。因为他是神的用人，是与你有益的。你若作恶，却当惧怕。因为他不是空空的佩剑。他是神的用人，是伸冤的，刑罚那作恶的。13:5 所以你们必须顺服，不但是因为刑罚，也是因为良心。13:6 你们纳粮，也为这个缘故。因他们是神的差役，常常特管这事。

惧怕他。当恭敬的，恭敬他。13:8 凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。因为爱人的就完全了律法。13:9 像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话之内了。13:10 爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

（1）正义是什么？正义的源头在哪里呢？正义是来自这个世界的吗？我们又应当怎样在这个世界上寻求正义呢？在这个世上能够得到完全的、真正的正义吗？

亲爱的弟兄，不要自己伸冤，宁可让步，听凭主怒。（或作让人发怒）因为经上记着，主说，伸冤在我。我必报应。

（2）这世上有多少罪恶，是在伸张正义的借口之下发生的。有多少人，看见不平，拍案而起；但是，他们却不过是在用一种罪恶来代替另一种不义。

许多人，想要伸张正义，但是他们的心中，却不过是在自以为义。

许多人，口中喊着替天行道（这话本身就是对神的亵渎），心里面热乎乎地热血沸腾；但是，他们心中，却在很大程度上，不过是“欲与天公试比

高”的狂傲之心。他们内心的罪恶和污秽，遮盖在光辉理想的旗帜之下。

（3）敬畏耶和华，是人智慧的开端。

在人们口中，无论是哪种所谓的正义，无论是哪种情境；如果，在人的心中没有对永生真神的敬畏，没有对神的圣洁、公义、主权、主宰、创造、救恩、恩慈的敬畏，没有人内心中发自心底的真正谦卑，没有摒弃自己心中的固执、愚顽、刚硬，那么，在人们中间的任何所谓“正义”都是枉然。人们所谓的革命，造反，战争，斗争，等等，都不过是在很大程度上被人的野心、贪婪、罪恶、欺谎、虚空、狡诈、诡计、虚荣、负气、情仇、自义所充斥着、包裹着、裹胁着、淘汰之下的恶性循环。

那么，又该怎样呢？敬畏耶和华，是人智慧的开端。顺服在上掌权者。不要为自己伸冤，宁可退后，听凭主怒。主说：伸冤在我，我必报应。使自己的生活圣洁；以爱对待人；祈求神，不乞求人；敬畏神；对掌权者应当恭敬而惧怕，但是，不要在灵里畏惧人；倚靠神，而不要倚靠人；活出基督的圣洁生命与爱，作基督救恩的见证；以彻底地的谦卑和爱，来对待所有的人，包括在上掌权者。

【第二部分】凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。因为爱人的就完全了律法。13:9 像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话之内了。13:10 爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

这是人应当如何在世上立足、与人相处的一个基本原则。

爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

【第三部分】13:11 再者，你们晓得现今就是该趁早睡醒的时候，因为我们得救，现今比初信的时候更近

了。13:12 黑夜已深，白昼将近。我们就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。13:13 行事为人要端正，好像行在白昼。不可荒宴醉酒。不可好色邪荡。不可争竞嫉妒。13:14 总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。

我们真正的正义和公义，应该到哪里去寻求？是在那些"在上掌权者"那里吗？也是，也不是。关键是，我们的源头、归宿和倚靠，应该是在何处。我们应当以这世界为我们的源头、归宿和倚靠吗？不，决不是的！

所以从一个仿佛已死的人就生出子孙，如同天上的星那样众多，海边的沙那样无数。11:13 这些人都是存着信心死的，并没有得着所应许的，却从远处望见，且欢喜迎接，又承认自己在世上是客旅，是寄居的。11:14 说这样话的人，是表明自己要找一个家乡。11:15 他们若想念所离开的家乡，还有可以回去的机会。11:16 他们却羡慕一个更美的家乡，就是在天上的。所以神被称为他们的神，并不以为耻。因为他已经给他们预备了一座城。

我们在这世上，都是作寄居、作客旅的。这世界不是我们最终的家。坟墓更绝不是我们的归宿。以这世界为家的人，想要在这世上找到终极的公正；可是，他们无论是贫是富，无论是渺小还是伟大，都只能是品尝到真正的失望、眼泪、痛苦、无奈、疾病、衰残和死亡的滋味。在这世界中寻找正义的归宿的人，必然要空手失望而回。更何况：人若赚得全世界，却赔上自己的生命，又有什么益处呢？人又能拿什么来换自己的生命呢？

我们更应当警醒自己，黑夜已深，白昼将近。我们就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。13:13 行事为人要

端 正 ， 好 像 行 在 白 昼 。 不 可 荒 宴 醉 酒 。 不 可 好 色 邪 荡 。 不 可 争 竞 嫉 妒 。 13:14 总 要 披 戴 主 耶 稣 基 督 ， 不 要 为 肉 体 安 排 ， 去 放 纵 私 欲 。=====我们只有当有了倚靠神的信、圣洁的生命、基督的救恩时，才能够在这世上真正地见证出神的爱、公义和圣洁。

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
++

在这世上的主要宗教信仰中，除了以圣经为中心、核心根基的基督教信仰体系之外，还有以可兰经为中心的伊斯兰教信仰体系，以及以系列佛经为中心的佛教信仰体系。此外，还有具有一般泛神主义特征的印度教信仰。

那么，除了基督教信仰以外，其它的那些宗教信仰体系，与现代民主主义制度之间的关系如何呢？为什么现代民主主义制度没有原发性地起源于它们所产生的文化土壤中，而是在来自西方外力的影响下，才开始实行现代民主制度的呢？【甚至，在今天的中东世界，在许多强烈信奉伊斯兰教的国家中，民主之路仍然非常遥远。】

在伊斯兰教信仰中，虽然也是对于那位创造宇宙天地的上天的敬拜，但是，却有着强烈的政教合一、排他主义的色彩。在伊斯兰教中，是典型的"因行为称义"的教义，即，一个人的信仰是否敬虔，要通过外在的许许多多繁文缛节的规条，例如禁食、每日定时祈祷、不吃猪肉、等等无数的规矩，来体现。一个人是否算作是真主阿拉面前可被接纳的信徒，要看其行为是否满足那些繁文缛节的规条，甚至是否愿意成为一名圣战士，等等。伊斯兰教的重要主旨，是在地上按照可兰经的律法规条建立起伊斯兰国。伊斯兰教教义的核心是在于，人必须在行为上遵从和顺服阿拉、以及其最大先知穆罕默德的话语。这种"因行为称义"的教义，会有两个严重的致命问题。第一个问题是，任何一个人，如果在内心和良知中真正是诚实的，就一定无法否认自己心中的罪性，无法否认自己所曾经说过的谎话、自己心中曾经的不义的愤怒以及嫉妒、自己对于他人所属之物的贪恋、自己所曾经做过的错事，等等。任何一个百分之一百诚实的人都不得不承认，自己是无法"因行为称义"的。第二个问题是，这种"因行为称义"的教义，一定会导致人在内心中自高、自傲、自义，并会论断他人、俾倪他人，从而导致和加剧——而不是消饵——人与人之间的矛盾与冲突。

上述“因行为称义”的特征，在其他宗教信仰体系中，例如佛教和印度教中，也很普遍，但在伊斯兰教中尤其明显。事实上，伊斯兰教所导致的文化土壤，从其当年所开始建立时的火与剑的时期，一直到今天，都始终常常贯穿着戾气、冲突、矛盾；以伊斯兰教为主的社会中，往往是专制主义、或是万马齐喑、而没有生机勃勃、热忱、勤勉而自由的状态。

佛教信仰的教义，与印度教特征一样，都是属于泛神主义宗教信仰体系。在这样的宗教体系中，并没有【——甚至直接否认——】：在这个世界之上的那样一位无限全能、全知、至善至美、公义圣洁、慈爱恩典的造物主、上天、上帝、永生真神。因此，佛教信仰与印度教信仰都具有泛神主义的一般特征，即，它们对于这个世界的看法是悲观的；在它们的眼中，这个世界的本质是虚无、虚空、虚浮、虚幻的，人生的本质是苦的；通向幸福的道路，就是出世，就是看穿世事与人生的虚无，放下执着，以“舍得”的人生态度，来面对一切。换言之，它们看不到这个世界的浩大、瑰丽、奇妙、精确、秩序、等等，是出于上帝的无限智慧、设计、和伟大创造；它们更看不到在人的生命与心灵中，有着上帝的形象和样式【圣经告诉我们，人是上帝按照他自己的形象和样式所造的】。在它们看来，世界就如同荒芜、默然、没有生气的沙漠、旷野、荒地；人生就如同荒诞而荒谬的一场戏。在它们的体系中，看不到道德法则的绝对意义、隽永价值与永恒根基，看不到生命的本质含义与指向永远的真正价值在于什么。它们更看不到“罪”的本质根源所在，以及怎样除去罪的根本途径【罪，不仅在于外在的言语行为，更在于人内心的自傲自义，在于人对于造物主、上天的背离，在于对良知中道德法则的悖逆】。它们所看见的世事人生，是空的、苦的，但它们看不见罪的本质。它们的敬拜体系中充满了人手所造的金、银、石、木的偶像。它们的教义中有许多关于超自然世界的烦冗的、

人为臆想的"知识"，充满了人对于自己悟道与修行过程的倚靠和自傲之心，但却看不见"义"的本质和源泉所在。

在一个佛教或印度教所影响下而产生的文化土壤中，人们往往在心中、在关乎世事上没有执着、认真、奋进、殚精竭虑的态度，而是凡事看空、放下、舍得、反对执著。在这样的土壤中，人们并没有对于道德之罪的同仇敌忾的心理，并没有对于世事人生的热忱、对于公义的执著向往和锲而不舍的追求。当在西方外力作用影响下【甚至是在西方外力的胁迫下（如日本等地），或是保护下（如台湾、韩国、泰国等地）与促进下（如缅甸等地）】，它们的文化土壤也能够在一定程度上、一定时期内实行民主制度，但是，从长远的眼光看来，它们一定很难于发挥持之以恒的奋进精神和坚韧不拔的执著态度。

在中国以四书五经为核心的儒家思想体系中，贯穿着下级服从上级等等三纲五常的伦理。在这种伦理体系下，统治者对于被统治者拥有极高的人身权威。儒家思想中强调，未知生、焉知死，子不语怪力乱神，君君臣臣父父子子，等等以此世为中心的国家社会秩序伦常观念。然而，这种文化土壤所导致的是，人们在人身依附上、社会权势与权力分配上，在生命与人格上，都围绕着权力分配、追逐权力、争夺权力、依附权力等等生活方式为中心。在这种思想伦理体系中，在这样的文化土壤上，究其本质而言，人与人不是平等的。人与人之间分成两类，所谓君子和小人。甚至，劳心者治人，劳力者治于人。儒家思想的这种文化土壤的巨大影响，在很大程

度上导致了，在全世界大多数国家都已经实现了民主制度的今天，在中国却仍然没有开始实现真正的民主制度；甚至，今天的中国距离一个稳定、成熟、现代、先进、发达的民主制度，还非常非常遥远。即使有一天，中国开始在表面上建立了民主制度，也很有可能会如同70年前一样，是虚假的挂羊头卖狗肉，或是如同100年前一样，是动荡混乱、喧嚣躁乱、纷争不断的局面。

++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++

+++
+++
+++
+++
+++
+++
++++++++++++++++++++++++

____

民主自由的目标与本质

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++

++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++++++++++

【引述 论民主】

在一个社会中，怎样实行民主

==

民主的目的在于什么

民主的目的，是在一个国家社会中，尽量地秉公行义。“行公义、好怜悯、存谦卑的心、与我们的上帝同行。”为此，民主的目的是要在一个国家社会中，基于公平正义的、平等公义的道德法则，建立起这样的一个法律规则秩序体系，在其中尽量地公平而全面地反映民意，尽量地寻求良善恩慈与公义圣洁。民主的目的，是建立起自由圣洁之民的自我管理的政治组织形式。

民主的目的，是在我们所生活的世界中，努力地见证出我们心中的信仰，见证出那来自于上帝的圣洁公义，见证出那圣洁公义的道德法则，以公正、平等、正义、公义，来对待一切世人。

==

民主的目的不是什么

民主的目的，不是要在这个世上追求终极的、至善至美的、百分之百的公义；而是要在这个世上努力地见证那来自于上帝的圣洁公义道德法则；不是要在这个世上人云亦云、庸庸碌碌、随波逐流、随大流；不是要在国家社会中实行多数暴政，不是意味着人多势众就一定掌握着真理和正义；不是要在国家政治中把多数民意就当成绝对的真理和正义；而是认识到，民意本身，虽然在很多时候能够反映出真相、真理、正义的呼声，但是，由于人在生命和心灵本质中所普遍存在的罪性，所以，民意如同流水一样，是常常喧嚣躁动、无秩序地变化的，——因此，现代民主主义制度必须不仅要建基于最广泛的民意基础之上，而且也更要建基于公平正义的法治与社会规则秩序体系基础之上。这样的法治与社会规则秩序体系，必须是经过认真仔细的设计和构想，必须是从实际出发、注重实效，必须是尽量地反映出公平正义、平等与公义。在所有的民众中间，都应当普遍地推崇"顺服在上掌权者"的道德政治伦理文化观念。所有的公民都应当对于社会秩序规则体系有敬畏之心。这样的敬畏，应当是建基于敬虔的信仰。人的 智慧的开端，是敬畏上帝自己。

==

民主的原则在于什么

民主的原则在于，在公平正义、平等公义的法治秩序规则体系框架下，以正义平等的方式，决定国家社会政策决策；以公平选举、公开透明并切合实际的方式，组织政府；以权力分散化，避免寡头政治、少数人统治、专制主义；以权力平衡，避免缺乏理性与智慧的政策治理；注重法律体系的循序渐进，与实事求是、从实际出发的法律建设和改进；在宪法框架基础上，诚实、守信地建立和健全国家法律秩序规则体系；同时，从实际出发，注重行政部门的有效性、高效性；在行政部门内部，给予当选政府领导人一定的权力集中能力；并且，以司法独立制度以及案件审断权力的分散化等原则，保障法院体系的公开、公平、平等、公正、正义、秩序；等等等等。

==

民主怎样运作

建立民主制度，首先从整个国家社会都同意通过宪法框架基础开始。宪法本身，应当是一个认真严谨思考、仔细设计构思的结果。好在，在今天的世界上，由于大多数国家已经实行了现代民主制度，因此有很多好的经验可以吸收学习。宪法不应当是一些空洞的口号言辞的堆砌，不应当是不诚实的、挂羊头卖狗肉的一张废纸，而应当既是内容具体、切实可操作的，又是视野宏观、能够担当起国家社会法律基础框架的地位的。宪法的内容，应当包括最基本的政府组织架构、怎样产生；政府的权力定义；等等重要基础性内容。例如，宪法应当明确指出，在政府行政部门中，国家最高领导人的产生机制；参众两院的产生机制；联邦法院体系的产生机制；以及他们之间的权力定义、区分、关系、等等。宪法内容还应当包括，如有需要，怎样对宪法进行改进、改善、修正的程序。宪法一旦建立，就应当遵循渐进原则，循序渐进地改善，而不应当动辄推翻重来、重新从零开始书写新的宪法版本，把宪法当成是一张仅仅具有装饰作用的、好看却不实用的废纸。

在宪法等国家社会法律秩序体系框架下（其中最重要的内容，就是关于政府本身的权力架构定义，以及政府怎样产生），以公平正义的方式，进行最高领导人选举，以及参众两院议员的选举等等。在这些过程中，最具有挑战性、最重要的一个方面，就是怎样能够维护和保持政党政治的有序性。为此，关于国家政党政治，要公平正义地设立一些门槛机制（例如，

只有当一定数量的民众联署以后，政党或参选人，才有资格推举候选人，或直接参选）。这样的门槛机制，不可过高，以保证公开、平等的原则；也不可过低，以避免喧嚣混乱、失序的局面。例如，只有当一个政党被全国所有选区中的三分之二选区都认可的时候，才有资格成为全国性政党，参与或推举全国性政治候选人。所谓选区认可是指，该政党被一个选区内至少五分之一的选民投票认同。

在最高领导人选举过程中，对于一个幅员辽阔、人口众多的国家来说，应当设立选举人团制度，而不是一人一票制度，这样才能够把权力影响尽量分散，增加土地的政治影响力，而避免过分地集中于人口密集的大都市地区等。所谓选举人团制度是指，把全国分成若干选区（例如，400个选区，每个选区250万选民，共十亿选民），每一个选区拥有一张选举人票；同时，每一个省份应当拥有四张固定的选举人票名额（例如，共40个省份或直辖市，所以选举人团共有560张选票）；这些名额属于在该省份中赢得最多选区的国家最高领导人候选人。

在现代社会的民主制度中，国家最高领导人的选举过程，往往是一件对于整个国家社会整体最具有撕裂性、伤害性的政治事件。因此，在全国范围内，必须推崇“顺服在上掌权者”的信仰和政治文化道德理念；必须严谨地遵守社会法律秩序体系。整个社会必须认识到，政治并非是终极的公义所在（因此，我们所有人都应当谋求妥协、和平，而不要刚硬顽梗、毫不退让妥协）。人民群众、国家主流文化必须认识到，敬虔的、对于上天的信

仰，对于民主政治所具有的何等重大的意义（我们会在本书后文、第八章中，继续深入讨论信仰与政治之间的关系，以及我们应当怎样在民主政治中对待关于信仰的事务）。

在参众两院议员的选举中，也应当遵循严谨的法律秩序规则（对此，我们在本书前文已经有所阐述）。参议院、众议院各自的职责、权力、界限等等，应当有清晰的定义。

联邦法院体系的运作，也应当遵循严谨的法律秩序框架。

在各个省份内部，应当和中央联邦政府一样，具有省级政府最高领导人选举机制，以及相应的省级参众两院结构和省级法院体系，与相应的选举机制。这些都应当建基于该省内部的省级宪法框架基础之上。

在中央联邦政府与各个省级地方政府之间，应当有尽量清晰的权力界限和定义。应当明确，什么性质和范畴内的事务，属于中央联邦政府（包括立法、行政、法院）的权限范围，什么性质和范畴内的事务，属于省级地方

政府的权限范围。基本原则是，如果该事务是关乎跨省或全国的事务，例如，通信、交通、金融、跨省性产业经济贸易，食品安全、军事、严重民事刑事案件、等等，那么，相应权力属于中央联邦政府。反之，如果该事务属于单纯省内的事务，而与其他省份或是全国没有直接或间接关系，例如小型的民事纠纷或刑事案件，或是地区性零售业，或是学校、教育体系管理、或是地区性医疗体系、或是婚姻、房产、等等纯粹省内事务，等等，——那么，相应的权力就属于省级地方政府，而不属于中央联邦政府。

民主的运作，在一个现代社会中，尤其是在一个幅员辽阔、人口众多的大国中，必然是一件极其复杂、微妙、甚至非常繁琐、混乱的事情。但是，正如这个世界上一切繁冗复杂的事情一样，其中必然有纲要之处。纲举目张。只要我们坚定而牢固地把握了民主制度中最重要、最基本、成败关键意义最大的纲要之事，那么，我们就能够在秩序与法律的框架基础之上，以和平稳定的、循序渐进的方式，不断地践行民主制度，不断地完善民主制度，不断地建立健全相应的国家社会法治秩序规则体系。

在这其中最为关键的纲要，就是如上几点：（1）国家最高领导人的选举产生机制；（2）中央联邦政府的参众两院的选举产生机制；（3）中央联邦政府的法院体系产生和运作机制；（4）省级地方政府的相应选举和产生与运作机制；（5）中央联邦政府与省级地方政府之间的关系、权力定义、界限、区别等等本质性原则内容。

==

运作的原则是什么

民主运作的原则，在最根本、最本质的层面上，就是两点：圣洁与自由。这也正是民主定义的本身精髓所在：——所谓民主就是指，圣洁自由之民自我管理的政治组织形式。

所谓圣洁是指，民主政治，必须遵循公义的原则、目标和理想。民主本身并非是目的；秉公行义，才是真正根本的本质目的。但是，这绝不是说，在一个国家社会中，某些少数人、甚至某些个人、英雄，把自己当成了正义的化身，把自己的心思意念当成了公义的代名词。究其本质而言，在人与人之间的公义法则中，必须包含着恩慈、宽容、饶恕、怜恤、开放、公平、公开、平等、正直的原则与秩序。在民主制度中，程序正当性、尊严性本身是非常重要的。只有建立起成熟稳定的法律规则秩序体系，民主才可能是有价值、有意义的。

所谓自由是指，民主政治，不应当仅仅以国家、社会、集体等等虚浮名义，在没有切实必要、合理、亟需、证据充分的理由下，压制和剥夺个人的自由。这些自由包括但不限于，思想、言论、书籍、社会交往、经济活动、选举、参选等等方面的个人自由。

因此，民主绝不等于多数统治，更不等于多数暴政、或以多数人意志压制少数人权益；民主绝不简单地等于"一人一票"，或是"发扬民主作风"、"畅所欲言"等等而已。

==

运作的机制是什么

民主运作的机制包括，（1）选举机制与秩序规则体系，（2）立法体系，（3）法院体系，（4）行政部门运作机制，（5）中央联邦政府与省级地方政府之间关系，等等。在这五大板块中，都应当有详尽而仔细的筹划和思

考。它们都应当建基于宪法架构框架之下。

==

========================

什么是人民

人民绝非是铁板一块，而是由非常复杂的、不同背景与兴趣爱好等等的个体所组成在一起的集体。

我们必须认识到，在人民中，在每一个人的生命心灵与灵魂中，存在着许多缺点、缺陷、不完美之处，存在着生命心灵与灵魂深处的罪，这样，我们才能够在思考民主制度建设的过程中，充分地考虑到，怎样维护和保持正义，怎样周到地进行制度设计以保障程序正义和秉公行义。

==

人民的组成部分；人群、团体、阶层、利益集团、行业，特征群组，人口

在人民中间，存在着极其复杂的组成成分。在每一个人的生活里，也会有着各种各样不同的身份与利益诉求。有时，这些身份与利益诉求之间，在整个社会中存在着很大的共性与覆盖性；但有时，这些不同的身份与利益诉求之间，则存在着深刻的差异与结构性的矛盾。

民主的最大挑战与困难就是在于，在人口众多的社会里，甚至在像中国这样的十几亿人口所组成的大国中，政治决策怎样能够解决众口难调的难题。

民主政治决策，应当既要充分考虑到大多数人的正当利益诉求，也要考虑

到保护少数人的应有自由和权益。两者之间的平衡，应当以公义、平等、正义为基准，并从实际出发、注重实效与可行性。

政策决策的结果，如果对一部分人产生了利益损害，那么，应当尽量地进行公平合理的、认真计算的补偿；如果给一部分人带来了额外的利益，那么，应当考虑到对其他人群也尽量公平；总而言之，政策决策应当不偏倚、不拆东墙补西墙。

在政策决策的过程中，固然要持守程序正义，要尽量保障整个民主立法、行政、法院体系能够尽量代表广泛人群的呼声和利益诉求，但同时，必须要尽量保障政策本身的公正不偏，秉公行义。

==

个人的多重身份、利益、角度、志向、兴趣、倾向、口味、价值观、人生观、道德观、世界观

在一个民主社会中，在一个民主大国中，怎样能够既保持生机勃勃的社会氛围，又保持平等公义、稳定的秩序规则体系？

为了达到既有活力、又谨守正义与秩序的社会政治目的，民主社会必须深刻地考虑和认识到，在国家社会中，每一个个人的多重身份、利益、角度、志向、兴趣、倾向、口味、价值观、人生观、道德观、世界观，往往具有五光十色的色彩。

因此，民主制度本身必须是诚实的，是面对现实的，是从实际出发的，而不能是虚幻的乌托邦主义。否则，所谓的乌托邦主义最后也一定会变成挂羊头卖狗肉的专制主义。

民主制度，必须是基于从实际出发的理想主义，即，既要有公平正义、平等公义的光辉理想目标，又要有脚踏实地的、从实际出发、直面现实、注重实效、实事求是的实干精神。

____

为此，在民主政治决策中，必须要顾及到全社会中的人的自私性，并要充分地考虑到全社会中的人所应当享有的正当利益，也要认识到人所具有的不同视角。在决策过程中，在决策结果的执行中，都要尽力寻求妥协和团结。在一个成熟健康的民主社会，人民必须不应当是好斗的，而应当有这样的共识：——妥协精神是难得的，是伟大的。

正如我们在本书前文曾经阐述的，人与人之间的真正妥协，是建基于人与人之间的彼此饶恕和原谅；人与人之间的真正彼此饶恕和原谅，是建基于人与上帝之间的和好，建基于上帝对于人的饶恕。

马太福音18章：

21那时，彼得前来问耶稣："主啊，如果我的弟兄得罪我，我要饶恕他多少次？七次吗？"22耶稣对他说："我告诉你，不是七次，而是七十个七次。23因此，天国好象一个王，要和他的仆人算帐，24刚算的时候，有人带了一个欠下六千万银币的人来。25他没有钱偿还，主人就下令叫人把他和他的妻子儿女，以及一切所有的都卖掉，用来偿还。26那仆人就跪下拜他，

说：‘请宽容我，我会把一切还给你的。’27主人动了慈心，把那仆人放了，并且免了他的债。28那仆人出来，遇见一个欠了他一百个银币的仆人，就抓住他，扼着他的喉咙，说：‘把你欠我的钱还给我。’29那和他一同作仆人的就跪下求他，说：‘请宽容我，我会还给你的。’30他却不肯，反而把他带走，关在监里，等他把所欠的还清。31其他的仆人看见这事，非常难过，就去向主人报告这一切事情。32于是主人叫他来，对他说：‘你这个恶仆，你求我，我就免了你欠我的一切。33难道你不应该怜悯你的同伴，好象我怜悯你一样吗？’34于是主人大怒，把他送去服刑，等他把所欠的一切还清。35如果你们各人不从心里饶恕你的弟兄，我的天父也必这样待你们。”

==

当人民众口难调、纷争不断、喧嚣混乱的时候，应当怎么办？

在一个幅员辽阔、人口众多的大国中实行民主制度，无论是在国家最高领导人选举过程中，还是在参众两院立法过程中，亦或是在省级地方政府的选举与行政事务中，在各地省级地方政府之间的关系中，在省级地方政府与中央联邦政府之间的关系中，等等，————都一定会存在着许多纷争、歧义、甚至喧嚣混乱的局面。

在这些纷争的背后，真正问题的实质是，人与人之间相处的法则应当是什么，人民内部的人群与人群之间怎样才能和平公义地彼此相待。

在专制主义文化传统中，这种人与人之间的纷争与利益矛盾等被强行压制，所以没有机会表现出来；所有人都迫不得已效忠于高高在上的专制统治者；统治者颐指气使，被统治的人民如同万马齐喑，无法自己发声，也难于互相纷争。在专制主义制度下，所有的人民都受到不公义的统治。国家社会的政策与利益，总是会向少数统治集团和阶层倾斜。专制主义社会的主要矛盾，在于统治者与人民之间的利益的结构性矛盾。然而，在民主制度社会中，绝不意味着，人与人之间的矛盾就不存在了；这些矛盾只是相对于专制社会中的矛盾更小、本质更缓和、公义成分更多一些而已。

民主社会中的主要矛盾就是，在政策决策过程中，我们往往会看见，人民众口难调、纷争不断、喧嚣混乱。

那么，我们应当怎样面对这个主要矛盾，并努力试图去解决这个主要矛盾呢？

由浅入深、由近期到远期，有三种解决方法和方针；它们对于解决这个主要矛盾来说，都很重要。

第一个原则性方法（在表面、近期的层次上）是，无论何时，无论什么样的糟糕情况下，在民主社会中，都绝不应当推翻既有法律规则秩序体系框架、或是导致整个社会陷入无政府主义混乱状态。法律规则秩序体系可以进行调整、与时俱进、不断修正补充，但是，这种调整和修正的过程本身，必须被纳入程序规则体系中。换言之，在民主制度中，不应当动辄推翻既有政体，从零开始重新另起炉灶再建一个体系。法律规章秩序体系的维持，是民主制度本身成功与否的生命线。只要规则体系始终得到保持，那么，无论有什么困难，都可以在既有民主体系下得到逐渐解决。但是，如果规则秩序体系被打破，那么，就会导致专制主义上台，民主的成果前功尽弃。这一点，正是中国在二十世纪上半叶的政治历史中的深刻痛苦教训。

第二个原则性方法（在中期、中等深度的层次上）是，民主制度的渐进性原则体系框架。

为此，我们必须澄清两个常见的认识误区。

第一个认识误区是，很多人把民主制度看作是一个静态的制度体系。事实上，民主制度是生机勃勃、情况各异的。今天的世界上，虽然大多数国家都实行了民主制度，但是，如果我们认真考察、仔细分析，就会立刻认识到，它们之间其实千差万别、形态各异。如果我们仔细考察印度的民主制度，或是日本、英国、韩国、德国、美国、希腊、意大利、南非、巴西、墨西哥、等等等等各个国家的民主制度，就会看见，它们在立法、行政、司法、法院体系、案件审断体系、选举制度等等方面，都存在着巨大的不同。当民主制度原则被应用到各个国家的时候，由于历史以及当地政治文化与民情等等原因，各国都采用了一些不同的施政与选举方式。并且，在各个国家中，民主制度本身也在经常性地发生着渐进性改革。仅以美国为例；今天的美国民主制度，其实已经与两百年前、一百年前的民主制度很不一样了。从前，在美国只有那些拥有一定土地产业的人才能有资格参加投票选举，妇女曾经不能投票，黑人也曾经不能投票；如今这些都早已变革了。

第二个认识误区，很多人把民主当作是了一种完美的、终极的社会理想。事实上，民主制度本身，存在着许许多多的、甚至千疮百孔一般的症结和问题。这并没有什么奇怪的。民主的好处，不是在于它提供了一种完美理想的社会状态，而是提供了一种相对而言比较开放式的，比较平等公义

的，解决问题的框架和平台。民主制度本身，是需要在漫长的历史时期内，不断变革、不断改良、不断优化的。关键是，这种变革、改良、优化的过程，应当是有序的，是遵守规则秩序框架的，而不应当是所谓——“革命不是请客吃饭、不是画画绣花，是一个阶级推翻另一个阶级的暴力行动”。那种所谓的“马克思主义阶级斗争”、或是所谓“暴力革命”等，它们给人类所带来的，是深重的灾难，而绝不是社会改良。

因而，对于民主制度的正确观念是，民主是一个动态的系统；民主绝非是一个完美的系统，而仅仅是一个开放的、尽量公平正义的平台。民主最大的好处是，当一个政府不能够满足人民的利益与愿望呼声的时候，人民能够通过不流血的、和平的、非暴力的方式，通过选票，对政府路线进行深刻变革。然而，若要取得这样的民主好处，必须有两个方面的条件具备。第一个条件是，全社会人民必须有普遍的共识；——所有人应当认识到，民主制度的法律规则秩序体系本身，必须得到尊重、遵守、敬畏。第二个条件是，民主制度的法律规则秩序体系，必须包含变革本身的程序规则。例如，宪法本身的内容，应当包含如何对宪法进行修正、修正条件与程序、等等。又例如，对于国家最高领导人或省级政府最高领导人应当有什么样的民主弹劾程序，等等。再例如，对于法院体系中法官的弹劾，或是对于法院体系的沿革，等等，应当怎样进行。这些变革本身的程序规则，一方面，应当具有一定的门槛机制，以避免国家社会政策的动荡性、轻浮性；另一方面，这些门槛机制不应当过高、以至于达不到实际的意义。门槛机制的具体设置，与所变革的内容本身重要性有关。例如，宪法本身是整个国家社会法律体系的框架性基础，因此，宪法修正程序的门槛机制要相对而言较高；——比如，当全国所有省份的三分之二公投同意以后，或是参众两院三分之二议员投票同意以后，宪法才能得到修正。一般说来，

门槛机制的设置，标志着民主制度本身的渐进性改革的框架路线图。这种渐进性改革是重要的，因为它会提供给人民抒发不满、推动社会变革的重要政治渠道，以避免流血性暴力社会革命，从而导致民主制度整体溃败。

总而言之，我们不应当把民主当作是某种终极的、完美的社会制度理想状态，而应当总是从实际出发，一方面谨守法律规则秩序体系，另一方面，沿着既有程序规则，对民主制度本身进行渐进性沿革。对于变革的目标，我们不要期望一蹴而就，而是应当有巨大的耐心和毅力，并谨守敬虔的信仰与谦卑的内心态度。

第三个原则性方法（在长期、深层次的层面上）是，真正敬虔的、真理性的、真实性的、以敬拜上帝为中心的、真诚信仰体系的建立。这才是解决民主制度社会中“人民众口难调、纷争不断、喧嚣混乱”这一主要矛盾的根本之道。

人与人之间的纷争，固然是出于此世之中许多利益的冲突，但更多地、更主要地、更本质地，是由于人生命心灵本身之中深深的罪性。人生的真正解决之道，是在于上帝自己那里。人只有在内心中真诚地寻求真理和正义，只有以真诚的悔改之心，谦卑敬虔地归向那救赎我们生命之主，只有当我们与上帝之间有和平的时候，人与人之间才会有真正的和平与公义。

关于信仰与民主制度之间的关系，我们将会在下一章中继续深入讨论。

==

人民的特征

人民并非是像某些乌托邦主义者、或是所谓人文主义者所不诚实地、自高自义地想象得、鼓吹得那样，——是高尚、纯洁、无瑕的。

近代四五百年以来，无论是法国意大利的文艺复兴、人文主义运动，还是德国的哲学界自然神主义、泛神主义运动，——许多西方自由派人文学者、作家们，都试图在圣经体系之外，构建出一种标榜人性光辉的人文主义观念体系。但是，近代四五百年历史与社会政治实践证明了，无论是法国大革命【鼓吹那种背离上帝的、以人文主义为中心的思想哲学】的喧嚣混乱、乃至数以百万计人丧生、遭受生灵涂炭，还是马克思主义与唯物主义思想【鼓吹那种背离上帝的、认为人是自己以劳动创造了自己、标榜人民之伟大光辉性的思想哲学】，亦或是纳粹希特勒的国家社会主义【鼓吹

人类中某个人群的伟大光辉优越性的思想哲学】，等等，都给人类带来了极其深刻的灾难和深远的苦难。

以圣经为中心的基督教信仰体系，深刻而诚实地向我们指出，在我们每一个世人的生命与心灵和灵魂的深处，都是有着深深的罪性；我们每一个人在心灵深处，都是背离那创造宇宙天地、创造世人生命的主、那伟大的上天、上帝、永生之神。世人都犯了罪，亏缺了上帝的荣耀。人生的盼望，唯有是在上帝的救赎恩典之中。只有在耶稣基督的十字架救恩中，我们才能够真正看见那无限美好的永生与救赎；每一个信靠基督救赎恩典的人，就必能够得到那永生。上帝爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

++
++
++
++
++
++
++
++
+++

罗马书1-3章

1基督耶稣的仆人保罗，蒙召作使徒，奉派传 神的福音。2这福音是 神借着众先知在圣经上预先所应许的，3就是论到他的儿子我们的主耶稣基督：按肉身说，他是从大卫的后裔生的；4按圣洁的灵说，因为从死人中复活，显明他是大有能力的、 神的儿子。5我们从他领受了恩典和使徒的职分，在万族中使人因他的名相信而顺服，6其中也有你们这蒙耶稣基督所召的人。7我写信给各位住在罗马，为 神所爱，蒙召为圣徒的人。愿恩惠平安从我们的父 神和主耶稣基督临到你们。

保罗渴想到罗马去

8首先，我靠着耶稣基督，为你们大家感谢我的 神，因为你们的信心传遍天下。9我在传扬他儿子福音的事上，用心灵事奉的 神，可以作证我是怎样不断地记念你们，10常常在祷告中恳切祈求，也许我可以照着他的旨意，终于能够顺利地到你们那里去。11因为我很想见你们，好把一些属灵的恩赐分给你们，使你们可以坚定；12也使我在你们中间，借着你我彼此的信心，大家一同得到安慰。13弟兄们，我不愿意你们不知道，我好几次预先定好了要到你们那里去，为了要在你们中间也得一些果子，像在其他的民族中间一样，可是直到现在还有阻碍。14无论是希腊人或是未开化的人，聪明的人或是愚笨的人，我都欠他们的债。15所以，对我来说，我随时都愿意把福音也传给你们在罗马的人。

福音是 神的大能

16我不以福音为耻；这福音是 神的大能，要救所有相信的，先是犹太人，后是希腊人。17 神的义就是借着这福音显明出来，本于信而归于信，正如经上所记："义人必因信得生。"

人类不尊 神为 神

18 神的震怒，从天上向所有不虔不义的人显露出来，就是向那些以不义压制真理的人显露出来。19 神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为 神已经向他们显明了。20其实自从创世以来， 神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。21因为他们虽然知道 神，却不尊他为神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。22他们自以为是聪明的，却成了愚蠢的。23他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的 神的荣耀。

人类种种的罪恶

24因此， 神就任凭他们顺着心中的私欲去作污秽的事，以致羞辱自己的身体。25他们用虚谎取代了 神的真理，敬拜事奉受造之物，却不敬拜事奉造物的主。他是永远可称颂的，阿们。26因此， 神就任凭他们放纵可耻的情欲：他们的女人把原来的性的功能，变成违反自然的功能；27同样地，男人也舍弃了女人原来的性功能，彼此欲火攻心，男人与男人作出可耻的事。他们这样妄为，就在自己身上受到应该受的报应。28他们既然故意不认识 神， 神就任凭他们存着败坏的心，去作那些不正当的事。29这些人充满了各样的不义、邪恶、贪心、阴险；满怀嫉妒、凶杀、好斗、欺诈、幸灾乐祸；又是好说谗言的、30毁谤人的、憎恨 神的、凌辱人的、傲慢的、自夸的、制造恶事的、忤逆父母的、31冥顽不灵的、不守信用的、冷酷无情的、没有恻隐之心的。32他们虽然明明知道行这些事的人， 神判定他们是该死的，然而他们不单自己去行，也喜欢别人去行。

1你这判断人的啊！无论你是谁，都没有办法推诿。你在甚么事上判断人，就在甚么事上定自己的罪；因为你所作的，正是你所判断的事。2我们知道， 神必照着真理审判行这些事的人。3你这个人，你判断行这些事的人，自己所行的却是一样，你以为能逃脱 神的审判吗？4还是你藐视 神丰富的恩慈、宽容和忍耐，不晓得他的恩慈是要领你悔改的吗？5可是你一直硬着心肠，不肯悔改，为自己积蓄 神的忿怒，就是他彰显公义审判的那天所要发的忿怒。6 神必照各人所作的报应各人：7以永生报答那些耐心行善、寻求荣耀尊贵和不朽的人，8却以震怒和愤恨报应那些自私自利、不顺从真理而顺从不义的人；9把患难和愁苦加给所有作恶的人，先是犹太人，后是希腊人，10却把荣耀、尊贵与平安赐给所有行善的人，先是犹太人，后是希腊人。11因为 神并不偏待人。

律法的作用刻在人心

12凡不在律法之下犯了罪的，将不按律法而灭亡；凡在律法之下犯了罪的，将按律法受审判。13因为在 神面前，不是听律法的为义，而是行律法的得称为义。14没有律法的外族人，如果按本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法；15这就表明律法的作用是刻在他们的心里，有他们的良心一同作证，他们的思想互相较量，或作控告、或作辩护。16这也要照着我所传的福音，在 神借着耶稣基督审判各人隐情的那一天，彰显出来。

内心作犹太人的才是犹太人

17你身为犹太人，倚靠律法，仗着 神夸口，18而且明白他的旨意，又从律法得了教导，能够辨别甚么是好的，19自信是瞎子的向导，在黑暗中的人的光，20愚昧人的导师，小孩子的教师，在律法上得了整套的知识和真理；21你既然教导别人，难道不教导自己吗？你传讲不可偷窃，自己却偷

窃吗？22你说不可奸淫，自己却奸淫吗？你憎恶偶像，自己却劫掠庙宇吗？23你既然以律法夸口，自己却因犯律法而羞辱　神吗？24正如经上所说的：“　神的名，因你们的缘故在列邦中被亵渎。”

25你若遵行律法，割礼固然有益处；但你若是犯律法的，你的割礼就不是割礼了。26这样，没有受割礼的人，如果遵守律法所规定的，他虽然没有受过割礼，不也算是受过割礼的吗？27那本来没有受割礼却遵守律法的人，就要审判你这有仪文和割礼而犯律法的人。28因为表面上作犹太人的并不是犹太人，在肉身上表面的割礼也不是割礼。29唯有在内心作犹太人的才是犹太人；割礼也是心里的，是靠着圣灵而不是靠着仪文。这样的人所受的称赞，不是从人来的，而是从　神来的。

1这样说来，犹太人独特的地方在哪里呢？割礼又有甚么益处呢？2从各方面来说，的确很多。最重要的，是　神的圣言已经托付了他们。3即使有人不信，又有甚么关系呢？难道他们的不信会使　神的信实无效吗？4绝不可能！　神总是诚实的，人却是虚谎的，正如经上所记：

“你在话语上，显为公义；

你被论断时，必然得胜。”

5我且照着人的见解来说，我们的不义若彰显　神的义，我们可以说甚么呢？难道降怒的　神是不义的吗？6绝对不是！如果是这样，　神怎能审判世界呢？7但是　神的诚实，如果因我的虚谎而更加显出他的荣耀来，为甚么我还要像罪人一样受审判呢？8为甚么不说：“我们去作恶以成善吧！”这种人被定罪是理所当然的。

世上一个义人也没有

9那又怎么样呢？我们比他们强吗？绝不是的。因为我们已经控诉过，无论是犹太人或是希腊人，都在罪恶之下，10正如经上所说：

“没有义人，连一个也没有，

11没有明白的，没有寻求　神的；

12人人都偏离了正道，一同变成污秽；

没有行善的，连一个也没有。

13他们的喉咙是敞开的坟墓，

他们用舌头弄诡诈，

他们嘴里有虺蛇的毒，

14满口是咒骂和恶毒；

15为了杀人流血，他们的脚步飞快，

16在经过的路上留下毁灭和悲惨。

17和睦之道，他们不晓得，

18他们的眼中也不怕　神。”

19然而我们晓得，凡律法所说的，都是对在律法之下的人说的，好让每一个人都没有话可讲，使全世界的人都伏在　神的审判之下。20没有一个人可以靠行律法，在　神面前得称为义，因为借着律法，人对于罪才有充分的认识。

因信基督白白称义

21现在，有律法和先知的话可以证明：　神的义在律法之外已经显明出来，22就是　神的义，因着信耶稣基督，毫无区别地临到所有信的人。23因为人人都犯了罪，亏缺了　神的荣耀，24但他们却因着　神的恩典，借着在基督耶稣里的救赎，就白白地称义。25　神设立了耶稣为赎罪祭，是凭着他的血，借着人的信，为的是要显明　神的义；因为　神用忍耐的心宽容了人从前所犯的罪，26好在现今显明他的义，使人知道他自己为义，又称信耶稣的人为义。

27这样，有甚么可夸的呢？没有可夸的了。凭甚么准则说没有的呢？凭行为吗？不是的，而是以信心为准则说的。28因为我们认定，人称义是由于信，并不是靠行律法。29难道　神只是犹太人的　神吗？不也是外族人的神吗？是的，他也是外族人的　神。30　神既然只有一位，他就以信为准则称受割礼的为义，也要以信为准则称没有受割礼的为义。31这样说来，我们以信废掉了律法吗？绝对不是，倒是巩固了律法。

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

++

真正成熟稳定发达、生机勃勃的民主制度，不是虚谎地、轻浮地、不切实际地把所谓“人民”当成是一种抽象的偶像、把人民当成所谓圣洁无瑕疵的集体，而是谦卑、真诚地认识到，在世人生命与心灵和灵魂深处的深深罪性。因此，在民主制度规则程序体系中，必须要考虑适当地维护人民群众的恰当利益，努力地秉公行义，并既要提供渐进性变革的程序平台机制，又要以严谨的程序制度防止混乱喧嚣的无政府主义局面。

请注意，正如本书开宗明义所陈述的，所谓民主制度是指，自由圣洁之民所进行自我管理的政治组织形式；——然而我们也清晰地指出，所谓圣洁之民，并非是意味着，人民是完美、毫无瑕疵的，而是指，在一个民主制度中，人民应当是真诚、诚实的，而不是充满诡诈、故意行恶、完全彻底地沉浸在罪恶之中、如同所多玛俄摩拉之民一样。

换言之，一方面，民主制度要求，国家社会中之人民的大多数人的良知还没有完全泯灭，尤其是，国家社会中大多数人应当是诚实而真诚的，愿意寻求公平正义、愿意秉公行义。否则，民主制度秩序架构就一定会在全社会里的人与人之间的不断纷争、喧嚣混乱、罪恶满盈中最终坍塌。另一方面，民主制度必须清醒而现实性地认识到，在所有人的生命本质之中，都存在着深刻的、本质性的罪性。只有这样，全体社会人民才能够既脚踏实地、充满理想地不断去践行民主、完善民主，同时也谦卑而诚实地认识到，民主并非是完美的社会终极理想答案；人生的真正归依，应当是在上

帝那里，应当是在敬虔的信仰之中，而不是在这个世上的属世之利中，不在肉体的情欲、眼目的情欲和今生的骄傲之中。

因此，民主的本质精髓是在于，既要有现实主义【从而，必须要认识到人生命本质中的罪，因而在法律程序规则体系中，遵循渐进性、规则性、沿革性的原则】，又要有理想主义【从而，必须要求，在民主制度中，人民应当有自由而圣洁的品质，即，人民应当是自由的，能够进行自由的思考、能够得到自由的信息、能够自由地寻求真相、真理，能够寻求公平正义；人民应当是圣洁的，即，人民应当有着真诚而诚实的心态，应寻求公义，而不是充满了诡诈、罪恶满盈】。

==

应当怎样看待人民

在近现代的专制主义社会中，例如在前苏联、北朝鲜、古巴等国家体系内，“人民”常常被虚化为一个抽象的偶像，被不切实际地、不着边际地鼓

吹为是完美的、伟大的、高尚的、神圣的存在体。但是，它们的这些鼓吹，不过是为了专制主义统治本身涂脂抹粉而已，因为统治者就可以这样劫持人民，把自己当作是人民最高利益的化身，从而对国家和社会实行专制主义残暴统治。

在一个稳定成熟发达、生机勃勃的民主制度中，“人民”不是被虚化为一个偶像，而是被现实性地看待。只有当我们承认、认识到，在人民中间，存在着许多本质性的、内在结构性的利益冲突、矛盾、观念不一致等等，我们才会从实际出发、实事求是地，尽力去寻求妥协、寻求最大的公共利益。只有当我们承认、认识到在世人生命与心灵之中本质的罪性的时候，我们才会在民主制度体制规则秩序设计上，小心谨慎地、全面细致地，认真严谨、如履薄冰、一丝不苟，尽量全面周到，并尽力寻求妥协和团结。

===

应当怎样对待人民

民主的一个基本目标，当然是想要让人民中的所有成员的心愿与利益，都尽量能够得到满足。但是，真正重要的是，民主的目的必须应当是“秉公行义”。即，那些正当的心愿与利益诉求，应当以公平正义的方式，得到满足。而那些不正当的心愿与利益诉求，则不应当得到满足。

所谓公平正义的方式是指，民主制度中的政策决策过程与结果，应当符合程序正义，应当经由人民所选举产生的立法机构、行政部门、与法院体系的秩序框架下，以民主正义的方式来实现，而不是通过强力、武力、胡闹、喧嚣、胡搅蛮缠、阴谋诡计等方式来达到。

==

民意是什么

在民主制度社会中，正如人民本身所具有的两方面性质一样【一方面，人民应当具有圣洁性，即，人民应当是真诚、诚实的，应当愿意寻求真相、真理、愿意寻求公义，愿意秉公行义；另一方面，我们也应当清醒而现实

地认识到，在所有世人的生命心灵深处，都存在着本质性的罪性】，民意也具有同样的两方面的性质。

一方面，我们应当看到，民意在总体上往往是倾向于公平正义的，尤其是在那些与自己切身利益没有直接冲突的事情上。但另一方面，我们也必须现实性地、清醒诚实地看见，民意往往如同流水一样，变化莫测，并且很容易被各种虚谎之言所牵引、所搅扰。而且，人们往往容易从自己的角度、以自己为中心看问题，偏颇、不公正、不平衡。在人们的思想意识观念中，常常存在着各种偏见、误解、顽梗、执拗、自私、自利、狭隘、等等缺陷。

因此，民主制度的精髓与关键挑战就是，怎样既能够发挥民意中的寻求公平正义、愿意秉公行义的那一方面，又尽力避免和防止民意中那种朝令夕改、昨是今非、忽左忽右、甚至狭隘自私、充满偏见的深刻弊病。

一个失败的、坍塌的民主制度，恰恰是在相反的方面，发挥和体现了民意中所有坏的方面，却不能发挥和体现出民意中好的那一面。

一个成熟、稳定、发达、生机勃勃的民主制度社会，必然应当是谦卑的、实事求是的、从实际出发的；必然应当在法律规则秩序体系设计上，考虑到民意的不好的特征，并尽力避免；必然应当认识到人生命本质中的罪性，从而尽力通过权力制衡化和权力分散化来防止人心灵中的罪在社会政治实践中愈演愈烈。

正是因此，在现代成熟民主主义制度中，普遍地采取三权分立的架构政策【即，参众两院的立法权，与国家最高领导人所领导的政府行政部门，以及国家法院体系，彼此独立，彼此分开，从而在立法、执法、审判三个方面，清晰界定，互相平衡、制衡，保障国家政治政策的长期稳定性】。

==

民意的规律

在一个民主社会中，民意的规律，包括、但不限于以下一些重要规律。

第一，人们对于那些距离自己切身利益越远的事情，就越有中立性，并愿意寻求公义，愿意秉公行义。

因此，民主社会制度的程序规则体系，应当尽量全面而平衡地集思广益，在政策决策过程中，包含各个方面、阶层、角度的民意；同时，应当高举程序正义，坚决维护程序规则体系的尊严性，严谨防止民意中的自私性【例如，采取切身利益回避机制】与动荡性【例如，在规则体系本身中，应当包含关于修改规则本身的程序规则，就像宪法内容中应当包含关于宪法本身修正的规则条例等】。

第二，民意具有层次性。即，在一个社会中，有的人愿意对政治深入关心和思考，有的人则仅仅是浮光掠影地关心那些表面肤浅的事情，有的人甚至事不关己、高高挂起。

因此，在民主社会中，一方面应当大力提倡关于政治政策的宣示、宣讲、辩论、公开阐述；另一方面，要清醒而现实性地认识到，民主制度绝不仅仅是简单地等于所谓"一人一票"制度【尽管我们应当尊重一人一票的选举过程和结果，应当尽量鼓励大家参政议政】，而是，一个极其复杂而深刻

的规则法律秩序体系。在这样的秩序体系内，应当在一定程度上发挥代议制民主的优势【即，通过选举出来的参众两院议员等等，对于政府行政部门进行监督；通过法院体系，对于法律案件是否符合宪法中公正正义原则进行审断；等等】；并且，对于代议制民主规则秩序体系【例如，参众两院之间的异同与互相补充性】进行仔细规划与沿革。

第三，民意具有长效性与短期性的矛盾特点。即，在有些问题上，人民的眼光比较长远，而在另外一些问题上则目光短浅、喧嚣混乱。

因此，在关乎一些重大、长效性的问题上，尽量设置较高门槛，以全社会人民大多数的同意为条件，例如宪法修正，或是针对国家最高领导人的弹劾，等等。而另一方面，在一些需要紧急处置、灵活应变的事情上，发挥代议制民主的特点，通过参众两院授权，政府行政部门拥有快速制定和执行短期政策的能力。关键是，对于什么是长效性问题，什么是短期性问题，应有认真而诚实的界定、定义。

第四，民意受到生活环境与地理环境的强烈影响。例如，大城市人口密集区与地广人稀的环境中居住的人民，在民意上会有很多不同点。

因此，在民主社会政策决策中，既要考虑到各个地区之间社会环境文化之间的不同差异，也要在各个地区之间谋求平衡、妥协、团结。国家社会政策不应当过于向某个环境（例如大城市人口密集地区）倾斜，而忽视了其他地区的平衡发展。在政策决策过程中，尽量多地使各种民意得到发声的渠道；例如，在众议院的设置上，众议员的选举与选区划分与人口分布成一一对应的正比关系【即，人口的分布密度，应当在国家政策发言权重上得到相应的反映】；而在联邦参议院的设置上，参议员的选举则与省份分布成一一对应的关系【即，人口少的省份，应当与人口多的省份有同样的发言权比重；这样，才不会导致国家政策过分地向人口密集地区倾斜】。

第五，人们的责任感与他们的对于事物的判断力之间，往往有着紧密联系。例如，当人们意识到，自己将要为自己所作的某项决定担负责任、承担直接后果的时候，人们就会在决定过程中非常认真仔细，反之就可能会很草率。

因此，在国家社会政策决策中，应当有相应的弹劾机制。但是，这样的机制应当设置较高的门槛；既要避免国家政治生活中的动荡性，又要尽力维持其中的清廉性。例如，对于任期较长的政府人员，例如参议员、法官等，或是职位比较重要的人员，例如国家最高领导人等，应当有弹劾机制设置；弹劾机制由众议院启动，由参议院投票审断。弹劾的门槛不应过低，例如设置为三分之二的参议员投票同意方可成立。

在省级地方政府体系内，也应当有相应的弹劾机制。

当然，最重要的还是定期选举制度本身。政治人物必须向自己的选民、选区负责，否则就会在下次选举中被选民所抛弃。

民意本身也应当为自己的政治选择、抉择、决定承担后果和责任。决定、责任、后果之间，应当有一定限度的对应关系；当决定改变以后，后果也应当相应改变。这些关系都应当较好地体现在民主政治制度里的选举周期中。

第六，当人们的信仰趋于淡漠的时候，他们就会在彼此之间陷入很多纷争，难于互相包容和原谅。

因此，全社会必须认识到敬虔信仰对于民主制度之成功、对于国家社会之

稳定的极端重要性。全社会应当尊重信仰，寻求信仰；应当敬畏上天，寻求他的话语和旨意；人智慧的开端，是从敬畏上帝开始。

第七，当人们的信仰趋于淡漠的时候，他们就往往会厌烦繁琐的工作，失去吃苦精神和斗志，逐渐变得慵懒、甚至好吃懒做。

信仰告诉我们，人生的真正价值和意义是什么。信仰使我们有了生活的动力和勤勉工作的心志。一个社会中，如果多数人认为无神主义是正确的，如果渐渐失去了敬虔的信仰，那么，这样的社会就会逐渐变成骄奢淫逸的社会，变成好逸恶劳、慵懒懈怠的社会。

真正的信仰，不应当是出世、闭关、灵修的信仰，而应当是积极、热忱、谦卑、奉献、执著、使人勤勉工作、殚精竭虑饥渴慕义的信仰。真正的信仰，应当是来自于上天、上帝自己的话语、启示和旨意，应当是以真实的历史、真理为根基；而不是玄奥、脱离实际、主观臆想的、泛神主义的所谓信仰。

第八，当人们的信仰与敬虔心态趋于淡漠的时候，他们的心灵就会逐渐变得空虚和寂寞，从而在社会政治事务上，有一种“看热闹不怕事大”的心态，惟恐天下不乱，喧嚣鼓噪，喜欢看人煽风点火、制造矛盾，直到整个民主制度坍塌为止。

因此，在一个成熟稳定发达、生机勃勃的民主社会中，应当大力地推崇信仰、尊重信仰【关于信仰与民主制度之间的关系，我们在下一章继续深入讨论】，认识到信仰的珍贵性和重要性。另一方面，应当设置全面而周到的法律规则秩序体系，杜绝暴民政治，防止暴民躁乱的搅扰，防止民意被少数人、少数政治势力集团操控。在言论自由、新闻自由、书籍出版自由、集会自由、等方面，都要有仔细认真的、深思熟虑的法规秩序体系。既要避免社会舆论的鼓噪与失控，又要避免万马齐喑、真相被扼杀和扭曲。

第九，民意往往会被新闻和舆论、甚至被花边新闻、各种吸引眼球的噱头所摆布、被牵着鼻子走，而相对而言较少有人愿意沉下心来、踏踏实实地考察候选人政治背景与主张，很少有人去仔细研究政策内涵、政治方针政策内容、或候选人的详细政见，等等。

因此，更应当坚持贯彻政策与政见的公开透明化，要增加政治信息沟通渠

道，例如，建立公益电台电视台，中立地直播与转播政治事件过程，政策决策过程，选举辩论，参选人政见申明会议等等。

第十，在政治与外交上，民意往往倾向于认为，自己的国家、政治、利益是好的、是重要的，而别的国家、别的社区团体等等的政治、文化、利益、相对而言是不好的，是不重要的，等等。

因此，要通过言论舆论自由、新闻与书籍出版自由，通过鼓励建立非政府公益组织等等渠道，通过增进国际之间的文化沟通、人员往来、国际贸易、自由经商和旅行等等措施，来增加国际国家之间相互了解等。

第十一，在信息大爆炸的时代，人们往往喜欢去看那些自己所喜欢的、所认同的信息，而不愿意敞开心扉地真正去“兼听则明”。

因此，在主要新闻媒体领域，应当设立政治平衡的法律规则秩序体系。应当让所有的政治意见方，所有的政治参与方，都能够有发声渠道，合理陈述自己的理念与立场。

第十二，民意往往会同情弱者，愿意帮助和扶持那些软弱、贫穷、困窘的、处于逆境中的人。人们在内心深处，在良心里面，知道、明白、理解，什么是公平、正义、平等、公正。

因此，既要充分地依靠民意、相信民意，通过选举制度等规则秩序体系来表现民意，又要谨慎地设置规则秩序体系，以避免非理性的、非秩序的、非和平的暴力革命、暴民政治、暴民统治。

民主制度的重要内容，不仅应当包含选举制度等等反映民意的规则秩序体系，同等重要的是，也应当包含在民主秩序体系框架之下，怎样进行循序渐进的沿革、改良、修正等等规则秩序体系【例如，变革的门槛设置；法律修正案怎样启动、怎样通过的程序设置；等等】。

==

怎样测量民意（恰当、准确、诚实、时时更新；假设前提）

民主选举制度，就是测量民意的过程。但是，这却绝非是一个简单的事情。怎样能做到选举制度的稳定性、长期性、周期性、有序性？

测量民意的过程，应当是恰当、尽量准确、诚实、时时更新的。其中也包含着一个重要的假设前提，即，人民愿意寻求公平正义，愿意秉公行义。

==

怎样代表、反映民意

选举产生的政府人员，有三种。第一种是国家最高领导人，以及省级地方政府最高领导人等。这些领导人在当选以后，根据所赋予的权利和权限，

在政府行政部门组建团队，包括任命内阁成员，各部门首长；执行相应政策与决策，颁布临时性法规等。第二种是参众两院议员。这些议员们代表民意，在参众两院监督行政部门的运作与战略方针，并为国家社会立法，审议通过财政预算等。第三种是省级地方政府的法院体系中的法官。这些法官负责审理相应案件以及主持法院体系运作。中央联邦政府法院体系中的法官由国家最高领导人提名任命、参议院核准通过，终身任职，以保障法律的一贯延续性、稳定性。

这些选举的对象，在不同的方面、以不同的角色和角度，代表民意、反映民意，进行国家社会事务管理，从而实现人民自我管理的政治组织运作方式。

==

代议制

在现代社会中，随着科学技术的不断发展，经济的持续繁荣，人口的不断

增加，社会复杂度越来越高；因此，人民无法以直接参与的方式，来管理国家运作，而是通过代议制来实现民主，实现人民的自我管理。

所谓代议制是指，人民以公开、自由、公平公正、时时更新、尽量周到周全的方式，定期选举出相应政府人员，包括政府中的立法、执行、法院体系，并通过他们来进行国家社会政治管理。

代议制规则秩序体系应当经过严谨科学的考量和设计。其中的重要原则是，尽量对于民意进行深刻省思，尽量准确地把握民意，反映民意，以秉公行义为基准。

在代议制规则秩序体系中，应当充分而均衡地考虑民意的组成、因素、成分、地域、人口分布、中长期变化规律、权重分配、等等。

代议制体系应当从实际出发，根据实际的需要而建立。代议制不仅应当体现在中央联邦政府中，也应当体现在各级地方政府中，例如市县政府的人民自我管理机制中。

==

法不责众吗

正如上文所述，虽然民意通常能够反映公平正义，但也并不尽然。有时，民意会与公义发生本质性冲突。并且，民意本身并不一定总是理性的，而是会自我矛盾、前后不一致。所以，以宪法为基础框架的政府治理体系就非常重要。联邦法院体系负责审定案件，以判定政府规则体系中是否会有违反宪法中公义的基准。

==

民意的缺陷、不完美

固然，民主要比专制好得多，但是，现代民主主义制度并非是人类社会的完美解决方案；这正是因为，民意本身并非是完美的，而是处处存在着缺陷。民意的缺陷，根本原因在于，人的生命心灵本质中所普遍存在着的罪。

民意的缺陷反映在民主政治生活中的很多方面。当一个国家社会中普遍没有敬虔的信仰和情感的时候，其中的民主制度就会表现出好勇斗狠、乌烟瘴气、缺乏理性、左右派极端对峙、严重的政治撕裂状态。

这也是为什么，民主制度中的秩序规则法律体系具有极端的重要性。

但从根本而言，只有当整个国家社会中的人民大多数都谦卑悔改己罪，归向那上天、永生之神的时候，只有当敬虔的信仰普遍地更新整个社会的时候，只有当全社会在属灵中、在信仰中有伟大复兴的时候，这个国家才能够真正长治久安，蒙神祝福。

===

民意在立法中

国家社会的立法体系，既表现在中央联邦政府，也体现在各省级地方政府、市县地方政府中。我们在本书前文已经讲述，在中央联邦政府与省级地方政府中，通过设立参众两院，来反映短期民意（众议院）与长期民意（参议院）。

在市县地方政府中，通过设立非全职的立法理事会，以理事会成员来表达市县中各个分区的民意。立法理事会与当地地方政府首长（市长或县长）之间保持密切合作。前者（立法理事会）属于非全职机构，其职能包括订立和修订法规，并在一定程度上监督行政部门，以及批准政府预算。后者（市长或县长）属于全职机构，其职能为地方政府日常行政权力机制。市县地方政府的立法理事会，根据相应规章制度所赋予的权力机制，负责订立和修订市县地方政府中的一些重要本地地方法规秩序等。请注意，在所有法规秩序体系中，不仅包含规则体系本身，也应当包含关于怎样修订法规秩序的规则。

==

民意在审判中

在法院体系内，在重大案件审理过程中，应当从实际出发，建立陪审团机制；通过陪审团对于案件的审断，来完成法院审判案件的功能。陪审团成员来自于随机选择出来的社会合法成员。

在一个社会中能否建立起良好的陪审团案件审理制度，在极大的程度上，取决于人民中间是否有普遍的良知和正义感，取决于人民中是否有普遍的敬虔信仰。

==

民意在政事事务执行中

民意在政府行政部门的体现，通过政府行政首长的民主选举过程来完成。从中央联邦政府的国家最高领导人，到省级地方政府的行政长官（省长），乃至市县地方政府首长（市长和县长），都应当经由定期选举（例如，每四年一次）来产生。行政首长在当选的四年内，可以提名任命和组织成立相应政府各分支部门的首长以及其他人员，并根据法律规章所赋予的权限，负责政府行政部门的日常运作。

==

民主的缺陷、不完美

在建立、坚持和贯彻民主的整个过程中，我们必须始终要清醒而现实地认

识到，民主的缺陷与不完美之处。民主制度能否成功顺利地运作，与人民中间是否有普遍的、敬虔的、对于上天、上帝、那永生之神的信仰，深有关系。如果人民是普遍无信仰、普遍世俗化的，或者，如果在人民中间普遍流行着偶像敬拜、泛神主义、多神主义、等等，那么，在这样的社会中，民主就会很容易表现得乌烟瘴气、好勇斗狠、你争我抢、社会撕裂等等乱象。在这样的社会中，民主就会表现出低效、扯皮、无法决断、行政混乱、等等不好的事情。总之，民主是自由圣洁之民的自我管理的政治组织形式；如果，人民的自由程度、圣洁程度降低，那么，民主就会愈来愈低效、混乱、无理性、直至最后坍塌溃败。

==

上帝的普遍启示与良知

自从造天地以来，上帝的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，却借着所造之物可以晓得，叫人无可推诿。上帝的事情，人所能知道的，原显明在人的心里，因为上帝已经给他们显明。

罗马书2章

6　神必照各人所作的报应各人：7以永生报答那些耐心行善、寻求荣耀尊贵和不朽的人，8却以震怒和愤恨报应那些自私自利、不顺从真理而顺从不义的人；9把患难和愁苦加给所有作恶的人，先是犹太人，后是希腊人，10却把荣耀、尊贵与平安赐给所有行善的人，先是犹太人，后是希腊人。11因为　神并不偏待人。

12凡不在律法之下犯了罪的，将不按律法而灭亡；凡在律法之下犯了罪的，将按律法受审判。13因为在　神面前，不是听律法的为义，而是行律法的得称为义。14没有律法的外族人，如果按本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法；15这就表明律法的作用是刻在他们的心里，有他们的良心一同作证，他们的思想互相较量，或作控告、或作辩护。16这也要照着我所传的福音，在　神借着耶稣基督审判各人隐情的那一天，彰显出来。

____

上帝是那创造宇宙天地、创造世人生命的、无限全能与智慧的、圣洁公义、恩典慈爱的、永生真神。他是万主之主，万王之王。在他以外，再无别神。他应当是我们心灵和生命的归依。我们每一个世人都是按照上帝的形象和样式所造的；因此，在我们的里面，有着自我认知和自由意志。上帝使我们成为了有灵的活人。

上帝把那公义的道德律法放置在我们每一个世人的良知之中。在我们每一个人的内心深处，都知道什么是公义、公正、平等、正义、恩慈、良善。上帝是道德律法的终极颁布者；他更是那终极的道德审判者。我们每一个世人都终将在他面前交账，并将要接受他终极的鉴察与审判。人的真正智慧，在于对上帝的敬畏。

在一个国家社会中，只有当大多数人民都谦卑地承认己罪、悔改己罪，敬虔地寻求上帝、信靠上帝、倚靠上帝，聆听上帝的话语、启示和旨意，饥渴慕义，尊重并顺服于良心之中的道德法则，——民主制度才会真正地在这样的国家社会中兴旺繁荣、和平稳定、生机勃勃。

==

信仰与福音的传播

圣经是上帝的话语。人若以谦卑、和平、饥渴的心来习读圣经的话语，就能够在其中看到上帝的旨意和心意。在一个国家社会中，当宗教信仰的环境是自由的时候，当人们能够有机会在自由与和平的环境下认真习读圣经的时候，那些圣洁属神的人们，就能够真正明白上帝在耶稣基督里面美好的旨意与真实的救赎恩典。当这样的敬虔信仰在社会中广泛传播的时候，基督教信仰的和平教义与圣洁教导，就会反过来促进国家社会的民主制度更进一步成熟和发展。

==

信心与信仰

一个人生命的真正价值和意义所在，就是他与上帝、那宇宙天地与世人生命之造物主之间的关系。只有当一个人在心中有敬虔的信心和信仰，他才会在这个世界上热忱、敬虔、勤勉地努力工作、秉公行义、在一切世事中追求真理和正义。因此，敬虔的、真理性、真实性的信仰，以敬拜上帝为中心的信仰，建基于上帝之救赎恩典的信仰，是世上民主制度的真正根基所在。从长期的、长达数个世纪甚至更长时间的长远目光来看，只有这样的信仰，才能够使得民主制度长治久安地延续下去。否则，因着世人生命和心灵中所普遍存在的罪性，因着人心中的自傲、自高、自义、自我中心，民主制度一定会逐渐地滑向混乱喧嚣的无政府主义，并最终被专制主

义所推翻、取代。在这个世界上，在基督教信仰以外，那些泛神主义、多神主义、自然神主义等等的所谓信仰，或是敬拜偶像的迷信风俗，并不能使人真的有敬虔谦卑而热忱的心灵与信仰。而像是伊斯兰教这样的一神主义信仰，并不能看见上帝的恩慈救恩，并不能真的认识那公义圣洁、恩典慈爱的造物主，并不能使人的心灵真的谦卑，因而也并不能真的把人带到敬虔兴旺的民主制度社会中。

==

制度与情感

现代民主主义制度，既是一个严谨的、科学细致的、从实际出发的、现实主义的复杂法律规则秩序体系，也是一个建基于世人情感基础之上的、以人为核心的、关乎人与人之间关系的社会政治制度和组织形式。因而，无论多么好的制度，如果没有人的心灵与文化的土壤，那么，这样的制度就不过是虚幻的纸上谈兵、海市蜃楼而已。因此，在一个国家社会中，建设真正的民主制度，实际上是从人心灵的建设开始。只有当人的心灵里面有敬虔的信仰和情感，只有当一个社会中普遍流行和传播着敬虔的信仰，真正成熟稳定的民主制度才会在这样的国家社会中建立起来。

==

忍耐与宽容

综上所述，民主制度的建设，其实是一个极其漫长而缓慢的过程。在民主进程中，在民主社会里，既需要饥渴慕义、秉公行义的心灵，也需要恒心、忍耐、与宽容的精神。究其根本而言，人应当既要在世事之中懂得坚持，尽力地寻求公平正义，努力地秉公行义，也要学会包容、饶恕、接纳、放手，把世事的最终发展和结局，放在上帝、那掌管一切的超然主宰者的手中。只有这样，才能够真正地有人与人之间的和平，也才能够真正地有所谓民主。

==

恩慈与放手

民主社会中，一个重要的内容就是，人与人之间的恩慈相待的原则。在一个国家社会中，如果人们彼此之间总是剑拔弩张，每一个人总是自以为有理、总是在内心中自傲、自高和自义，那么，这样的社会中就不可能会有成功的民主制度。人与人之间关系的真谛，就是爱。如何去爱一个人，如何得到一个人的爱，这是人生中最深邃的、最美丽、也往往是最困难的事情。

【【【引述 圣思录 关于爱的真谛】】】

《爱的初探》：爱 人 不 可 虚 假 ： 恶 要 厌 恶 ， 善 要 亲 近（罗12：9）。

【第一部分】对人来说，这世上最难的事是什么？是工作吗？是生活吗？是旅行吗？是时空的间隔吗？这世上有几种所谓"难"：

1. 知道该怎样做，但做起来很费力；

2. 知道该怎样做，但做起来很耗时间；

3. 不知道该怎样做，不知道该从何入手去做，没有固定的具体章程或是程

序，但却要付出极大的代价去做，付出极大的心情去做；而且，在做之前，甚至不知道能否成功；

4.知道肯定做不成的事情。

第一种，需要勇武的力量，需要勇气。第二种，需要顽强的毅力和恒心。第三种，唯有出于爱。第四种，反而心无牵挂，无憾无悔。

【第二部分】这世上最难的事，是爱。不是吗？人与人之间，家庭之间，夫妻之间，朋友之间，路人之间，最难的，是爱。不是吗？

那么，什么是爱呢？

爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒。爱是不自夸。不张狂。13:5 不作害羞的事。不求自己的益处。不轻易发怒。不计算人的恶。13:6 不喜欢不义。只喜欢真理。13:7 凡事包容。凡事相信。凡事盼望。凡事忍耐。13:8 爱是永不止息

爱，不但是这世上最难的事，而且，更是使这世上因此而有了颜色与意义的事情；爱，使人的生命而美丽。爱，使人的生命而成其为生命。

【第三部分】爱人不可虚假：恶要厌恶，善要亲近。在爱的里面，包含着缺一不可的两个方面：恨恶恶，亲近善。也正是因此，而使爱成为这世上最难的事。

在对方的身上，善意地指出缺点和恶的方面，鼓励地看待对方正确的、良

好的品行。不为对方的恶而气馁，不为对方的善而高山仰止。不卑不亢；因为我们都是在神面前的受造之物。朋友，夫妻，亲人，恋人，同事，邻舍，路人的相处之道，应当是怎样的呢？

【第四部分】爱的源头是什么呢？爱的本质是什么呢？爱的归宿是什么呢？爱的目的是什么呢？

我们爱，因为神先爱我们。

神是爱。

他的公义高及诸天，他的慈爱存到永远。

基督的舍命之爱：-----

你们要彼此相爱，像我爱你们一样，这就是我的命令。15:13 人为朋友舍命，人的爱心没有比这个大的。15:14 你们若遵行我所吩咐的，就是我的朋友了。15:15 以后我不再称你们为仆人。因仆人不知道主人所作的事。我乃称你们为朋友。因我从我父所听见的。已经都告诉你们了

==

输赢与结局

在民主制度中，会有很多竞争、竞选、投票等等活动。那么，怎样能够维持良性竞争、诚实辩论、友好竞选的局面，而避免好勇斗狠、你撕我抢、喧嚣混乱、纷争不断、乌烟瘴气的状态呢？

答案的关键在于，在一个国家社会中，在人们的普遍心灵状态中，究竟以什么为自己生命的归依；我们究竟应当怎样看待我们在这个世界中的输赢；政治人物应当怎样看待自己在政治选举、政党竞争中的输赢；持有不同政见的选民们，应当怎样看待自己的政见立场是否能够占上风。————如果人们普遍地把世事中的输赢、选举中的输赢、政治中的输赢当作是具有终极意义的事情，那么，人们就会在民主制度社会中彼此剑拔弩张、充满仇恨，就不可能以宽容恩慈的心，以谦卑敬虔的态度，彼此和平相处、和平相待。如果在社会中、在人们普遍的心灵中，没有敬虔而谦卑的信仰，没有对于上帝的倚靠、期盼、信靠，那么，人们就不会明白自己生命的真正价值意义与归依应当在于何处，也不会真正明白自己在这个世界的世事中，为什么应当执著，为什么应当谦卑，为什么应当饶恕，为什么应当既热忱与坚定、又学会谦卑和退后。

==

价值与意义

世事（包括民主制度本身）的价值与意义，不是在于显明我们的输赢或自义，而是要因着我们的执著与谦卑，见证出我们敬虔的信仰，见证出上帝的信实、恩典、公义。只有当我们认识到这一点，我们才会以谦逊和平的心，来看待现代民主主义制度，看待民主社会中的政争与选举的输赢。固然，我们应当在每一件世事中去努力勤勉地工作，尽力争取得到最好的结果，努力地秉公行义，但是，最关键的，是我们应当“存谦卑的心，与我们的上帝同行”。一切事情，皆在上帝的主权之下、掌管之中；一切事情，都是出于上帝的旨意、权柄或许可；上帝以他自己无限智慧而圣洁的旨意与目的，在这个世界上，向我们显明他的荣耀与救赎的恩典。万事互相效力，叫爱上帝的人得益处。

民主政治能否成功、顺利、和平地发展、延续下去，取决于一个关键的问题：——人们是否能够在民主社会中，互相包容、互相忍耐，彼此和平相处，坚持公平正义，寻求公义。

只有敬虔的、属天的信仰，才能够让人在内心中真正地、执著地寻求公义。只有敬虔的、属天的信仰，才能够让人在内心中真正地饶恕、包容和接纳他人，彼此恩慈相待、和平相待，而不是自义、自高、自我中心。

==

多数与少数

在民主社会中，虽然多数派会赢得政治选举，虽然多数派的政治主张和立场会占上风，但是，这并不一定总是意味着，少数派就是错误的；也不一定意味着，少数派就没有真理。事实上，人类历史的进步，民主制度的不断完善，往往是由少数派不断向前推进而导致的结果。关键是，无论是多数派还是少数派，都必须敬虔地认识到，在这个世界上，有那位公义圣洁、恩典慈爱的上帝，在终极地掌管。无论人们彼此之间有什么政见的歧义，人们必须在心灵中享有共识，那就是，我们都是上帝的儿女，我们彼此本应当为弟兄姐妹。

因此，在民主制度中，必须尊重和保护少数派的权益；在选举和政争中赢得上风的一方，必须尊重那些在选举中落败、或是在政争中处于下风的一方。所谓“输赢”，并非是评判一个人、一个参选人、一个政党的价值的终极标准。在民主政治中，赢者应当谦卑、屈尊；输者应当有尊严和荣耀。只有这样，民主政治才能进入良性循环、长治久安地发展下去；否则，社会就会不断地被政治选举和政争所撕裂，社会矛盾就会愈来愈深，直至礼崩乐坏、秩序崩塌、陷入无政府主义以及专制主义的深渊。

==

民主与自由

民主制度并非是社会的最高理想状态。人与人之间的真正理想状态，应当是公义、平等、正义、公平、恩慈、博爱。这样的理想状态，只有是建基于以上帝为中心的敬虔信仰之上。只有在上帝那里，我们才能够找到人生的真正终极价值与意义，找到道德法则的真正源泉和基准。上帝是创造宇宙以及其中万有、创造世人生命的那位无限全能的永生之神。

民主制度是要保障社会中的人民大多数意见、利益诉求和呼声，能够尽可能地得到满足。但是，民主绝非是多数暴政、暴民政治，绝非是简单的"一人一票"，更绝非是简单的、虚伪的、挂羊头卖狗肉的所谓"民主作风"。

民主与自由之间，存在着天然的、紧密的、不可分割的关系。在民主制度中，必须要努力地秉公行义、倚靠公义、寻求公平正义；民主必须要建基于法律规则秩序体系框架之上。民主社会中的法律规则秩序框架，必须要以秉公行义、寻求公平正义、倚靠公义为核心主旨和目标。为此，在这些民主法律规则秩序框架中，人民的自由必须得到强调和保障。从政治意义而言，自由是指，若没有合理的、确据的、必需的、不得已的原因和理由，那么，人的自由不应当受到政府权力的侵犯和损害。这些原因和理由，往往应当是暂时的（而不是永久的）、是关乎公共安全与迫切利益的，等等。例如，反恐主义要求，公民的言论受到适当的监督和相关限制，或是公民的通信受到适当的监视。又例如，公民的财产应当受到保护，不受他人与公共政权侵害。

由于在民主社会中，公民自由应当受到保护，所以，政府权力应当受到约束，应当受到清晰的权限定义，应当完全遵循法律规章所限定的框架范围。

——————————————

然而，真正的自由，并非是政治意义上的自由，而是信仰意义上的自由；即，只有在信仰的真理中，我们才能够得到自由，才能够不受罪之权势的奴役和捆绑。

罗马书8章：

1所以现在，那些在耶稣基督里的人就不被定罪了；2因为生命之灵的律在基督耶稣里使我自由，脱离了罪和死的律。3律法是因肉体而软弱无力，所作不到的，　神作到了：他差遣自己的儿子成为罪身的样式，为了除掉罪，就在肉体中把罪判决了，4使律法所要求的义，可以在我们这些不随从肉体而随从圣灵去行的人身上实现出来。5随从肉体的人，以肉体的事为念；随从圣灵的人，以圣灵的事为念。6以肉体为念就是死，以圣灵为念就是生命、平安；7因为以肉体为念就是与　神为仇，既不服从　神的律法，也的确不能够服从；8属肉体的人不能得　神的喜悦。9　神的灵既然住在你们里面，你们就不是属于肉体，而是属于圣灵的了。如果人没有基督的灵，就不是属于基督的。10基督若在你们里面，你们的身体因着罪的缘故是死的，而圣灵却因着义的缘故赐给你们生命。11如果那使耶稣从死人中复活者的灵住在你们里面，那使基督从死人中复活的，也必借着住在你们里面的圣灵，使你们必死的身体活过来。

与基督同作　神的后嗣

12弟兄们，可见我们并不是欠肉体的债，随着肉体而活。13如果随着肉体而活，你们必定死；如果靠着圣灵治死身体的恶行，你们就必活着。14因为蒙　神的灵引导的，都是　神的儿子。15你们接受的，不是奴仆的灵，使你们仍旧惧怕；你们接受的，是使人成为嗣子的灵，使我们呼叫"阿爸、父"。16圣灵亲自和我们的灵一同证明我们是　神的儿女。17既然是儿女，就是后嗣；是　神的后嗣，也和基督一同作后嗣。我们既然和他一同受苦，就必和他一同得荣耀。

耐心期待将来的荣耀

18我看现在的苦难，与将要向我们显出的荣耀，是无法相比的。19被造的万物都热切渴望　神的众子显现出来。20因为被造的万物服在虚空之下，不是自己愿意这样，而是由于使它屈服的那一位；21被造的万物盼望自己得着释放，脱离败坏的奴役，得着　神儿女荣耀的自由。22我们知道被造的万物直到现在都一同在痛苦呻吟。23不但这样，连我们这些有圣灵作为初熟果子的人，自己也在内心叹息，热切期待成为嗣子，就是我们的身体得赎。24我们得救时就存着这盼望；但是看得见的盼望不是盼望，因为谁会盼望自己看见了的呢？25但如果我们盼望没有看见的，就会耐心地热切期待。

26照样，圣灵也在我们的软弱上帮助我们。原来我们不晓得应当怎样祷告，但圣灵亲自用不可言喻的叹息，替我们祈求。27那鉴察人心的，晓得圣灵的心意，因为圣灵照着　神的旨意替圣徒祈求。28我们知道，为了爱神的人，就是按他旨意蒙召的人的益处，万事都一同效力。29因为　神预先知道的人，他就预先命定他们和他儿子的形象一模一样，使他的儿子在许多弟兄中作长子，30他预先命定的人，又呼召他们；所召来的人，又称他们为义；所称为义的人，又使他们得荣耀。

靠主就得胜有余

31既是这样，我们对这一切还有甚么话说呢？ 神若这样为我们，谁能敌对我们呢？32他连自己的儿子都舍得，为我们众人把他交出来，难道不也把万有和他一同白白地赐给我们吗？33谁能控告 神拣选的人呢？有 神称我们为义了。34谁能定我们的罪呢？有基督耶稣死了，而且复活了，现今在 神的右边，也替我们祈求。35谁能使我们与基督的爱隔绝呢？是患难吗？是困苦吗？是迫害吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？36正如经上所记：

“为你的缘故，我们终日面对死亡，

人看我们像待宰的羊。”

37但靠着爱我们的那一位，我们在这一切事上就得胜有余了。38因为我深信：无论是死、是生，是天使、是掌权的，是现在的事，是将来的事，是有能力的，39是高天的、是深渊的，或是任何别的被造之物，都不能叫我们与 神的爱隔绝，这爱是在我们的主耶稣基督里的。

==

民主背后的基石与基础性原则

民主背后的基石，是敬虔的信仰。民主的核心内容，必须建基于世人良知之中的道德法则基础之上。其中的关键，就是既要有公义，又要有恩慈怜恤。如果失去了这两者，那么，民主不但不是国家社会之福，反而会给社会带来喧嚣混乱，甚至血雨腥风。

因此，民主的基础性原则就是，法治、秩序、规则框架：——公平正义、遵从多数、尊重少数、鼓励强者、扶持弱者。

==

民主与秩序

与掌握在少数人手中的专制主义相比，民主制度中的政策决策是由全体人民经过选举投票而进行，因此，民主制度就比专制主义更容易引起混乱和分裂；所以，民主制度中，规则秩序框架是否得到维护、保持、尊重、敬畏，就是民主制度的生死成败关键所在。

法律规则秩序体系框架，是民主制度的核心基础、精髓所在。

==

民主与无政府主义

如果民主制度中失去了法律规则秩序体系框架，那么，民主制度转眼之间就会变成无政府主义、多数暴政、甚至暴民政治。

在民主制度与无政府主义之间，只有一线之隔，就是民主秩序体系框架。

==

民主与罪恶

当民主失去了民主选举等秩序规则框架体系，当人民离弃了敬虔的信仰、离弃了圣洁公义的道德法则，那么，民主就成为了罪恶的化身，就成为了多数暴政、暴民政治。所有经过中国二十世纪六十年代所谓“无产阶级文化大革命”的中国人，亲身体会过那些所谓“文攻武卫”的造反派集会批斗等等运动的中国人，都会深刻地明白这一点。

==

民主与正义

所以，我们在此再次庄严重申，所谓民主应当是指，圣洁自由之民的自我管理的政治组织形式。只有当民主以信仰为根基，以圣洁公义的道德法则为基石，以法律规则秩序体系为框架，在这样的社会中，才会真正地有正义。民主制度是为了表达和反映选民的意见、愿望、诉求与呼声；但是，多数选民的意见、愿望、诉求、与呼声并不一定总是正确的、正义的、公平的。宪政民主的含义是，民主政治应当建基于宪法体系框架之中。宪法本身，应当以切实可行的具体内容和秩序，而不是空洞的言辞口号的堆

砌，清楚地申明政府权力的界限与架构，以及，怎样保障人民事务之中的公义、平等、自由、公正。

因着世人生命与心灵深处普遍的、本质性地存在着的罪性，所以，民主主义道路必然是一个漫长而长期的道路。因此，在一个国家社会中，所有人都应当对此有清晰而清醒的认识；应当有巨大的耐心和心志；应当以渐进有序的方式，在建立起来民主制度以后，以逐渐的、稳定的、稳扎稳打的方式，完善它、使它不断地进步。

==

民主与理想

一个成功、稳定、长治久安的民主制度，必须具有两个特征：现实主义与理想主义。现实主义是指，凡事要从实际出发、实事求是、循序渐进、从可行性出发，注重实效、实干精神，而不好高骛远、眼高手低。理想主义是指，以信仰、道德法则、公义、平等公正为目标、为基石、为价值意义的精髓。

所以，在民主制度中，既要聆听大众意见、遵从社会大多数；又要谨慎儆醒，小心仔细地避免和防止无政府主义、暴民政治、多数暴政、保障个人自由、尊重少数派。

==

民主的价值和意义

民主的价值和意义，不是要在这个世上建立起一个完美的国度（这样的想法和目标是不切实际的，是不符合事实的，也必将在现实中碰壁、甚至碰得头破血流）；而是，在世上努力地、尽量地、利用一切现有条件和环境，——“行公义、好怜悯、存谦卑的心，与我们的上帝同行”；是为了见证我们的信仰，见证上帝的大能与恩慈；是为了秉公行义，并要让世上更多的人听见上帝在耶稣基督里面的福音、看见上帝的公义与恩典。

所以，在民主的政争和选举中，我们胜不骄、败不馁，不以政治中的输赢为我们价值和意义的判断基准与归依，而是以我们的信仰、以及良心中的道德法则为价值和意义的判断基准与归依。

==

民主的正面意义、正面作用

民主的正面价值和意义是在于，它使得国家社会中的全体人民都有可能接触真相、寻求真理，在公共事务上，共同地做出决断。民主的最主要好处，也就是防止和避免：——专制主义的最主要坏处；即，民众的眼睛被蒙蔽、耳朵被堵上、嘴巴被捂住，民众被谎言与邪恶所欺骗，无法得到公平正义，更不能秉公行义、行公义、好怜悯。

==

民主的负面意义、负面作用

然而，民主的坏处是在于，当一个国家社会中人民普遍没有敬虔信仰、没有敬畏之心的时候，那么，民主不但不会带来秩序与繁荣、不会带来真理与真相；反而，在喧嚣混乱的所谓民主政治中，社会很快会滑向无政府主义混乱状态，秩序崩解，国家四分五裂，各地的地头蛇、地方势力横行；人民处于拜金主义、腐败盛行、甚至军阀混战、兵荒马乱的社会环境之中；最终，新的一轮专制主义上台，国家社会进入下一个万马齐喑、民众普遍受压制的政治循环周期。【这正是二十世纪上半叶、满清灭亡以后的中国政治局面。】

____

综上可见，民主制度虽然可能会给国家社会带来兴旺、繁荣、富强、和平、幸福，但是，在关于现代民主主义道路的思考中，我们必须清晰地明白一个重要的问题，即：——在民主制度与敬虔信仰之间，或者从更广义的层面上说，在政治、法治、与宗教信仰之间，究竟应当有着什么样的互动关系呢？让我们在下一章中继续深入思考这个问题。

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++

++
++
++
++
++++++++++

____

人生的目的与价值；社会国家的目的与价值

【引述 论民主】

社会的目的、国家的目的、人生的目的

正如本书一开始所说的，所谓正确的民主制度，并非是人生、社会、人类的终极真理，而仅仅是在这个世界上，自由、圣洁之民自我管理的政治组织形式。虽然我们可以说，民主可以是人类社会有史以来最好的一种组织形式，但是，这绝非意味着，民主就是人类社会所应有的、终极的、完美的样式。

最关键之处是在于，人类【——如果，人类在一定程度上能够具有自由、圣洁的属性（请注意，我们在这里所说的圣洁，并非是意味着完美，而是意味着真诚、诚实、而没有诡诈）】虽然可以通过民主来进行自我管理，但是，这绝不意味着，人类的心灵、生命与灵魂，就不需要君王。

恰恰相反，正是由于人在心灵中有了真正的君王【对于基督教信仰而言，对于基督徒而言，这君王就是那万王之王、万主之主、万军之耶和华，那创造宇宙天地与世人生命的造物主、上天、上帝；（——事实上，对于普世之人也都应当是如此；然而，关于基督徒应当如何在民主政体中对待那些非基督徒人士、与他们相处，则绝不应当是歧视、蔑视、打压等等态度；对此，我们会在后文中深刻反思）】，所以，人才不应当以地上的世人为君王。反之，当人不寻求那造物主的荣耀、不愿意真心归向那上天的无上权柄，那么，人就必然会臣服在世上那些所谓伟人们的脚下，对他们顶礼膜拜，而无法真正地进行民主制度中的自我管理，从而沦落入专制主义或无政府主义的灾难之中。（这并不是说，在人群、社会中就不可以有领袖；而关键是在于，众人怎样看待他们中间的领袖；在尊敬、崇拜、敬

拜、敬畏之间，在服从、顺从、五体投地之间，有着微妙的、但却是极其重要的区别）。

从终极层面而言，社会的目的是什么？国家的目的是什么？国家是为了人而存在，还是人为了国家而存在？这些问题看似简单，但却实际上很难回答，因为答案绝非是非此即彼的选项。为了回答这些问题，我们首先要思考，人生的目的是什么？人生命的终极价值和意义在于什么？人为了什么而活着？人又为了什么而死亡？人生中真正的幸福、利益、福祉在于什么？

只有在这些问题上找到正确的、符合真理的、真实的答案，我们才能够深刻理解社会的目的与国家的目的和价值。而那些答案，都是建基于正确的、符合真理的、真实的信仰基础之上。

那么，什么是正确的、符合真理的、真实的信仰呢？还是，在关乎信仰的领域中，信则有、不信则无、心诚则灵、无所谓对错、无所谓是非呢？

【引述 关于人的信仰与责任】

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
++++++++++++++++++++++++++++++

引述《关于基督教信仰证据的讲座》第一章

原著：WILLIAM PLUMER等

原著出版日期：1854年

第一章

人要为自己的信仰而负责

===

===

=============================

去地狱的道路是容易的，因为人们只要闭着眼睛就可以进去。——CASTRUCCIO CASTRACANNI

那些不问青红皂白、容忍一切观点的人，没有什么太大的价值。不问是非、不论对错，并不是对人真正的友善。——BURKE

无知的人在观点上骄傲、在精神上傲慢；有真知的人，一定谦卑。——洛克

事实是，人们并非总是有心情来接受别人的劝勉。——LOGAN

我实在告诉你们，凡不像小孩子一样接受　神的国的，决不能进去。——耶稣基督

人间律法的两个基石是，自然的定律与上帝的启示。——BLACKSTONE

寻求真理，不仅是一件很困难、费力的事情；而且，当人们找到真理的时候，若发现真理与自己的理念不合，那么，就宁愿相信谎言也不相信真理。在人的心里面，有一种自然的、败坏的品质，那就是，人更喜爱谎言、虚谎。——培根

当人们没有任何信仰的时候，他们就什么都信。当他们不信上帝先知的时候，他们就相信迷信和占卜；当他们没有敬虔信仰的时候，他们就有很多巫师；当他们关闭了属神圣殿的时候，他们就打开了交鬼、行恶的洞穴。——CHATEAUBRIAND

如果让我选择一件最令人喜悦、最有益处的事情，那么，我就一定会选择：真正的敬虔信仰。——HUMPHREY DAVY

==

亲爱的读者：

作为本系列讲座的第一章，我们希望你能够以真诚而开放的心灵，以一颗认真寻求真理的心，来到我们这里，聆听我们的述说。我们希望，你不要盲目地决定接受或拒绝我们在这里所要说的话，而是以认真的态度，对待这些事情；因为，它关系到你的永生；如果圣经不是真实的，那么，我们就只能面对黑暗了。

在这个世界上，有一本销量最大、流传最广的书籍，那就是圣经。圣经中的一个重要教导，就是我们应当有贞洁的美德；而且，在所有的美德中，最重要的品质就是，敬虔的信仰。反之，一个人的最恶劣的品质就是，没有敬虔的信仰。我们之所以能够得到的上帝恩典、救恩，那正是因着我们的信。相反，人若没有信，就得不到上帝的恩惠。圣经告诉我们，人若没有信，就不能得到上帝的喜悦；不信的人，罪已经定了。

可是，我们常常看到，有一些世人弃绝圣经这本书，不把它当作是上帝的启示话语；他们不去认真地仔细查考，而是轻轻乎乎地、以嘲笑的口吻妄作评断。还有的人，仅仅凭着一些错误的、零散的一知半解，就妄然说，圣经是不合理的。

还有的人认为，人不应当为自己的信仰负责；信仰是人的自由，所以，无所谓好坏，无所谓对错；人也不应当为自己的信仰状况，而受到什么奖赏

和惩罚。这种观点在一定的范围内流传很广；因此，我们在这里的系列讲座中的第一讲，就来集中讨论这个问题。

如果上述观点是对的，那么，信仰就变成了一件相对的事情，而基督教信仰体系也就失去了绝对的是非善恶的标准。在我们进入详细的讨论之前，我们先提出几点基本的观察。

在人的思想领域，真理是一件极为重大的事情。人们愿意寻求真理；而且，真理能够被人寻求得到。放弃错误、拥抱真理，是每一个人都应当做的事情。相反，人如果放弃真理、拥抱谬误与罪恶，那么，人就陷入了罪的泥潭之中。

有时，真理与谬误之间看起来非常相似，因此，我们需要非常耐心的审慎分辨、认真查考。偏见与私情是真理的敌人，因为它们会阻止人来诚实认真地寻求真理。很多真理与谬误，看起来并不是那么显而易见的。有时，当人们的思想第一次与真理相遇的时候，可能并不能立刻明白那就是自己所梦寐以求的真理。而相反，有时，一些极其严重的谬误，初看上去，却让人非常容易会误以为是真理。上述情况，我们可以很容易给出很多例子。

并非所有的真理都是同等重要。有的真理，我们或许从未知道，但却关乎极其重要的意义。有的真理涉及的范畴如此广泛，以至于我们每一个人都应当来孜孜不倦地寻求；并要紧紧地抓住那真理。这就是关于敬虔信仰的真理。然而，信仰的真理，对于那些承认有神、但却不愿意与他有亲密关系的人来说，往往很难引起他们的兴趣。

虽然理智上的认知，并不能代替心灵中的相信，但是，前者可以成为后者的垫脚石。当一个人在头脑中真的相信上帝的救恩、并愿意得到那救恩的时候，他的头脑就不会再顽固地与心灵争战，他的信仰就不会再与他的理性与判断相冲突。基督教信仰不是一个盲目的、与理性冲突的信仰；而是一个"合理"的信仰。"每一个人都要在内心坚定地明白、理解。" 当一个人真的坚定相信和明白信仰之真理的时候，他就有了真的智慧，有了最高程度的理性。

在道德世界里，因与果的关系，与自然世界中的因果关系是同样密切的。如果一个旅人走错了路，他就不可能到达目的地。而在道德世界中，如果一个人走岔了路，那么，他的错误就会带来永远的后果。瘟疫会带来痛苦、溃烂、死亡。罪的后果，比瘟疫还要可怕。没有什么，比一个人生活在罪中、死在罪中，是更加糟糕、可怕的事情了。

有人说，人不应当为自己的信仰而负责任；不应当为自己的信仰而承担后果。让我们就来仔细地好好想一想这个问题。首先，我们可以提出一些一般性的观察要点。在每一个人的心中，总是要相信什么、倚靠什么。一个人的意识会告诉他自己，他存在着、思想着，有着自由的意志，并能够爱，能够恨。对于这些事情，他不需要什么证明，因为是不言而喻的。若一个人告诉我说，他有思想的能力，那么，这个人并没有给我什么新的信息，我也不需要他给我提供什么我不曾知道的证据。

人们也相信一些他们凭直觉就能知道的真理。比如，整体大于部分；两个，比三的一半大；一个清晰的、没有含糊余地的论点，不可能既是真的，又是假的；——这些对于任何一个清醒的正常人来说，都是无需证明的真理。若有人想要试图证明这些事情，那就像是用蜡烛来证明太阳一样。我们相信这些最基本的真理，因为，只要我们不违背自己的良知，那么，我们根本就无法否认或怀疑它们的真实性。

数学的演算，科学的公理，都需要我们有一些最基本的良知与信心。若有人在任何程度上怀疑那些最基本的信心，那就是在蔑视整个人类的理性。数学公式的推导过程或许很漫长，但是，只要每一个前提都是正确的，只要每一步推导都是清晰合理的，那么，我们就必须要同意那个数学推导的

结果；那个数学结果或许是令人惊讶的结果，但是，相信它，却是人最理性的选择。正是依靠这些信心与推导的结果，我们可以计量统计，航海导航，划分疆界，工程设计。

在道德领域的逻辑理性思考，也是像数学领域那样，可以是清晰的、公正的；这样的思考，可以把我们引向正确的结论。父母有义务教养儿童；孩子们应当尊敬父母；一个不愿意看顾自己孩子的母亲，是一个魔鬼；一个喜爱偷盗、抢劫、谋杀的人，是道德的敌人；——这些事情，都是道德领域中的一些最基本的真理；它们的确定性，正如同几何学中的一些最基本的公理一样。我们在道德领域的知识的确定性，绝不亚于我们在自然科学领域的知识的确定性。

我们的感官，也给我们的信心提供了一个重要的基础。当一个人看见彩虹的时候，他相信这世界上有很多种颜色。当一个人听见雀鸟的歌声的时候，他相信音乐的奇妙能力。当一个人品尝了蜂蜜的时候，他知道这个世界上有甜蜜。当他触摸到寒冰的时候，他知道什么是冷。当他闻到一种无与伦比的花香，他相信这世上有芬芳的美好。他不需要任何证据，来证明上述事情。他也不需要任何多余的理性分析，来帮助他明白这些已经相信、明白的事情。

意识、直觉、恰当的数学与逻辑思考，以及我们的感官，这些都是可以在其各自范畴内值得我们依靠的。人如果拒绝意识、直觉、感官、逻辑，那么，他就不可能取得任何知识上的进步，而只能像一个愚顽人一样生活、死去。一个人如果故意不用公正客观的数学计算来处理财务，那么，他就只能是一个骗子、诈骗犯。人在使用意识、直觉、逻辑、数学的时候，可能会存在错误，也可能会存在欺骗。一个拿走邻舍财物的人，可能会假装说，自己不是故意的。在这种情况下，我们可以假设，这个人没有说实话。但是，我们并不会就因此而怀疑任何人所说的话。对于意识、直觉、逻辑、数学，我们应当小心、谨慎、诚实；这并不等于，我们就可以笼统地说，我们不相信任何意识、直觉、逻辑、数学。由于人的粗心或是不诚实，或是各样原因，我们的意识、直觉、逻辑、数学可能是错误的；但我们能够因此而推翻一切意识、直觉、逻辑、数学吗？任何有理智的人都会回答说：不能。

意识、直觉、逻辑、数学、感官方面的证据，应当限于其各自的恰当应用领域中。意识、直觉、逻辑、感官无法判断一块地有多少英亩，或是一艘船一天能够运出多少吨货物。意识、直觉、数学、逻辑不能判断一个石头硬不硬，一个橘子甜不甜，一株玫瑰香不香。一种感官不能代替另一种感官；一类证据无法取代另一类证据。我们的信心，应当建基于上述所有的证据基础、信息基础之上。

我们的信心的基础，还有另外一种信息源。事实上，这也正是“相信”这个

词的本意。我的意思是，我们要面对他人的见证。我们在许多事情上都需要依赖于他人的见证，因为我们自己所知有限；如果我们不相信别人的见证，那么，有的事情我们就不可能会知道。任何人的能力、智慧都非常有局限；时间与空间如此浩大；因此，有成千上万的事情，如果我们拒绝聆听别人关于它们的见证，那么，我们就不可能了解那些事情。

有成百万的人相信，大海如此浩瀚、以至于无法测量，尽管他们自己从没有去尝试拉线测量过，甚至他们可能从来没有见过大海；很多人相信非洲有狮子和大象，尽管他们自己从未去过非洲；很多人相信，地球上的很大一部分表面从未结过霜，尽管他们自己从未去过热带地区；很多人相信，加州有许多金矿，尽管他们自己从未曾去过西半球。他们之所以相信这些、以及其它千千万万的事情，都是出于别人的见证；除此以外，他们并无理由。

上述事实，任何人都会同意是合理的；若有人反对，若有人不愿意相信别人的任何见证，那么这样的人就不但是顽固、孤立的，而且还与整个人类作对。

关于那些我们从未去过的任何国家，我们对她们的了解，对她们的存在、物产、样貌、制度等等认识，完全取决于他人为我们所作的见证。只有通

过别人的见证，我们才能知道自己的出身，或是邻舍的祖上家谱。只有通过别人的见证，遗传法、继承法才能够实施；产业才能够传承；法庭才能审理案件；法官才能够做出生杀予夺的判决。通过别人的见证，我们才能知道有些药物、植物、或是爬虫是有毒的；世上很少有人去亲身检验它们。只有通过古人的见证、通过他的文字与书作，我们才能够知道古代那些王朝、国家、帝国曾经存在过，才能知道她们的兴衰，才能知道她们是被谁建立起来的，是被谁摧毁的，等等。如果世人拒绝相信任何别人的见证，那么，世界上就不可能存在商业，一切交易都无法进行，一切法律都成了一纸空文；——世界就会变成荒地，人与人之间就会充满了仇杀与不法之事，世上就会充满了饥荒，社会就会解体，全地就会荒无人烟。所以，世人应当相信和接受别人的见证，依靠和听从别人的见证。这样做的人是明智的。

中国人在本世纪以前的数千年中，都不相信地球北端与南端存在海洋，这是明智的吗？当一个水手在某个季节里在某个海洋中行船的时候，同船的人们警告他说，晚上不要在甲板上睡觉，否则会没命的；若这个水手不相信那个警告，这是明智的吗？如果他想要亲身试一试这个警告、见证是否正确，那么，他可能会真的失掉性命。在这种情况下，即使他得到的警告都是来自于陌生人，他也必须得重视，否则就会面临生命危险。

南方有一个叫做SIAM国家的国王，不相信德国大使告诉他说，水在寒冷的时候会坚硬似铁，人们甚至能够在结冰的河面行走；假若这个国王仅仅是

由于自己从未见过冰，就对那位大使所说的话嗤之以鼻，那么，这个国王是明智的吗？

有人反对说，别人的见证可能是虚假的、欺骗的，所以我们不要相信任何见证。但是，这种反对的论调只不过是因噎废食。不错，有很多人做的见证是愚昧的，有的是轻信的，有的则甚至是诡诈的。正是因此，我们才应当以非常大的耐心、查考、坦率、甄别、仔细的态度，来对待别人的见证；然而，这并不等于说，我们可以盲目地拒绝听从任何人的见证。

据说世上有一百多种蘑菇；其中，只有一个种类的蘑菇是可以吃的。但是，世人很快就学会分辨，什么样的蘑菇是可以吃的，什么样的蘑菇则是有毒的。因此，我们应当仔细研究、查考、判断那些摆在我们面前的各种各样的见证，从中甄别出什么是宝贵的，什么是邪恶的，什么是真实的，什么是虚假的。我们应当以智慧、谨守、耐心、认真、查究的态度，来相信和接受别人的见证。在这世上，不论是老年人还是年轻人，不论是有学识的人还是没有学识的人，不论是文明人还是野蛮人，都晓得这一点。我们对别人的话语，不应当轻信，也不可盲目地、顽梗地拒绝。否则，我们就是失去了理智的人。

我们所得到的见证人的见证，是否有力、可信，取决于见证人本身的能力

与诚实。关于见证人的能力，我们可以检验他们的一般性智力，以及他们所说的信息是否合乎情理。关于见证人是否诚实，我们要查究见证人本身的品格，要看一看，见证人是否有正直的品格。

如果我们既不清楚见证人的能力，又不清楚见证人的品格，那么，我们就更要谨慎仔细地查究。在法庭上，当我们确信见证人的见证是可信的以后，我们根据可信见证，会对所审理的案件做出决断，剥夺某一个人的财物，交还给另一个人；甚至会判定犯人的罪，把人关进监狱，甚至对犯人执行死刑。依靠见证人的见证，民事与刑事法律的尊严得到维护，公民的安全得以受到保护。否则，整个社会的秩序都会崩塌。因此，所有的社会，所有的国家，整个人类，都要依靠见证人的见证。所有的政府，都要把见证人的见证制度当作是治理国家的一个重要基石。在一个文明国家里，没有什么，比可靠的见证人制度更加重要。整个人类的生活经验都告诉我们，我们必须重视见证的重要性，而绝不可简单粗暴地拒绝聆听见证人的见证；否则我们就是愚蠢的。

我们在以下举几个例子。

假设，我的一个邻居朋友受到了严厉的指控。如果那些指控是真实的，那么，我就不应该再和他亲密来往。在法庭上，所有的事实都是清楚的。由

于见证人的见证很多、很明确，所以，我的邻居被定了罪。但是，我仍然和他继续亲密来往，把他当成是自己的知己。这表示什么？这表示，我仍然在公开表态说，他是无罪的；我不相信那些给他定罪的见证。但是，人们会说，我这个人根本就不看重道德品格，并且与作恶的人为伍；如果我仍然要继续一意孤行地和那个罪犯往来，那只说明，我既没有智慧，也没有是非、道德；为此，我必然会承受恶果。

又假设，相反，通过法庭的审理，通过见证人的充足见证，我的邻居朋友被确定为是无辜的，被判无罪。可是，我却执拗地仍然在自己心里把他看作是有罪的，并且以恶劣的态度对待他。那么，人们就会说，我是一个充满偏见、私心、顽固不化的一个人。再一次地，若我故意忽视法庭见证人的可信见证，那么，我就会为此付上代价。

总之，如果我无视见证人的可信见证，那我就不但是愚顽的，而且还甚至要为此承担后果。

即使在一些无关道德的事务上，如果一个人无视别人的见证，错误地相信一件事情，或是错误地不相信一件事情，那么，这样的人就要为自己的愚顽、误信，而付出惨重的代价。

假设这里有一袋白粉。人们说，这是一袋砒霜，谁吃了就会死。可是，如果，有一个人不相信别人的见证、警告，执意地不相信那是砒霜；他说，这么一袋看起来雪白的东西，怎么可能会使人死呢；他从袋子中拿来一些白粉，给自己的孩子吃了；——那么，最后，他就会被送到法庭，接受审判、并会被定罪为杀人犯。

又或者，这个人不信别人的警告，自己吃了那个白粉；那么，他很快就会经历极其痛苦的死亡。

上述事实说明了，如果我们马马虎虎地、愚顽不化地忽视别人的见证和警告，错误地固执己见、不相信一件事情，那么，我们就可能会为自己的错误信念、固执，而付上极其痛苦的、甚至无可挽回的、死亡的代价。

一千个人当中，也不会有一个人见过别人从高崖上掉下来摔死。但是，人们都普遍地相信这是真理：若有人从高处跌下，真的会死。假设，有一个人拒绝听从别人的警告、见证，不相信这一点，并从高台上一跃而下。那么，他的不信，并不会使得自然定律法则不成立，而是，他自己会摔到地

面上、跌得粉身碎骨。

在道德领域，一个人是否愿意尊重和聆听别人的见证，反映出了这个人的道德品质，也反映了他将来会有什么样的品德表现。“一个人的心里怎样盘算，他的为人就怎样（参见圣经箴言23章7节）。” 这句话，不仅是来自上帝的启示，也是来自于智慧人的人生经验。如果，一个人在自己心里面相信偷窃是合理的，若他能够躲避惩罚，那么，我们都可以想象得出，这个人的行事会是怎样的。据说，在我们的监狱中，绝大多数囚犯都相信，自己的犯罪是合情合理的。每一个文明的人都会知道，如果人们普遍地相信犯罪情有可原，那么，整个社会将会瞬间变成什么样子。

倘若，有一个人相信“为了达到目标可以不择手段”。那么，还会有任何智慧的人信任他吗？当他的条件许可的时候，他不会撒谎吗？当他做生意的时候，他不会坑蒙拐骗吗？如果有一个年轻人抱着这样的信念——“为了自己的享乐，可以合理地偷窃雇主的财物”，那么，没有哪一家商户敢于雇佣他。

一个人的信念中所包含的，是他的道德原则体系。如果他的道德原则是罪恶的，但是行为表现是正确的，那么，这只是因为他把自己的真面目隐藏、伪装了起来；因而，他的行为虽然正确，却并非是出于他的内心。如

果一个美德不是出于真心，那就不是真正的美德。

更进一步说，我们的理性与良心的职分，就应当是寻求真理、寻求光明；应当是在各样的见证与证据面前，慎思明辨、用心求索。这个过程应当是一个发自内心的、真诚的过程。在这个过程中，每一个人的内心真实光景、自由意志，都会显明出来。在这个过程中，每一个人在内心深处都会意识到，自己是自由的；没有谁能否认这一点。当我们搜集、鉴别、接受、衡量、思索、认可、或是拒绝各样证据的时候，我们的心思意念中是完全自由的价值选择，而不受任何强力的逼迫。这一点无需证明，正如我们无需证明自己头脑中的思想活动一样。

如果我们要劝服一个人，使一个人相信、或不相信一件事情，那么，我们所能够恰当地劝服的方法，就只能是把各样情况、信息、证据、见证摆在他的面前，让他自己做出由衷的选择和决定。除此以外，任何强力、逼迫都是不恰当的、应当受到谴责。官府的逼迫，曾经迫使伽利略公开否认自己所相信的事。良善人无不为伽利略而感到不平。但实际上，尽管伽利略公开否认信念，但他在内心的想法其实并没有被改变。他公开地“否认地球在动”的话音还没落，我们就仿佛听见了他仍在小声说“地球真的在动”。

人的思想与心思意念，是自由的，是无法被外界逼使的。否则，如果我们

只能被动地、被迫地拥有某种信念，如果我们的思想没有任何自由，那么，我们又何必为自己的信念负责任呢？我们又何必需要见证与证据呢？

如果不管证据、见证如何，我们都必须要相信（或是不相信）某事，那么，整个理性的思辨、聆听、衡量的过程，都不过是一个讽刺的笑话，都不过是对理性、真理、正义的极大反讽。

如果一个人根本就不可能诚实坦率地、耐心地、仔细地查考研究一个问题，那么，他无论得到什么结论、得到什么知识，也不算愚鲁、可耻。如果法庭也是这样审理案件，那么，法庭的任何审判都一定会时间很短，结论很仓促。如果我们也是这样学习科学知识，那么，事情也会很简单——我们只要死记硬背就行了，而根本不需要问为什么。但是，这样培养教育出来的学生，是否真的明白科学是什么，是否真的有能力把科学的发现运用到各种实际的工程问题当中去——则将会是一个极大的麻烦。

如果人的思考，与查究、衡量面前的证据与见证无关，那么，为什么我们在法律体系中还要花那么巨大的精力和周章，来保证法官与陪审员们的公正不偏、无私呢？如果呈堂的证据不管用，原告与被告为什么还要在法庭上竭力去呈现出对自己有利的见证和证据呢？如果陪审团不是由一批公正、良善、没有泯灭良心的人士们组成，那么，控辩双方竭力地去陈词、

展示证据，又有何意义呢？如果，法庭不可能去客观公正地聆听见证、衡量证据，那么，一个人为什么还要指望在法庭得到公正的审理呢？

请看一看，法庭是怎么运作的。一个案子开庭了。法庭将要审理一个意义非常重大的案件。一个陪审团或审判团组成了。每一位审判员在法庭上所作的第一件事，就是宣誓，要公正不偏地仔细遵守法律，聆听和衡量证据。如果审判员在法庭审理中的判断，是不自由的，是被逼使的，那么，这样的宣誓就是一个笑话。案件审理开始了。许多证据与见证，被呈送到法庭上来。任何一个公正不偏的心，都能够清晰地根据这些证据与见证得出恰当的结论。适用的法律也是清晰的。法官清楚地宣读相关法律。审判员退庭，商讨案情，并做出结论。

然而，假设，令所有人吃惊的是，审判团得出的结论却是与所有法律和事实都明显地矛盾的决定。结果怎么样？公众会对此非常愤怒；所有的审判员都臭名远扬；公众再也不尊重他们了。他们居住的社区都非常鄙视他们。为什么公众憎恶他们呢？因为这些审判员违背了自己的誓言。即使没有他们曾经受贿的证据，即使没有证据表明他们做出了违心的裁决，公众仍然愤怒地唾骂他们。众人一致地认为，这样违背自己誓言的人，一定是品质极其恶劣的人。

我们再假设，另有一个包含十二名审判员的审判团。其中，有一个人根本不在乎证据、见证、辩论、法律。他的观点已经先入为主地确定了。另一个人则非常马虎大意，根本不仔细认真地看重事实，也不在乎是非。还有一个人则偏听偏信，只听控辩双方的一方，而不听另一方的辩论。还有一个人，在思考的过程中，明显地偏向一方。在这个审判团中，只有一位成员在非常仔细地聆听全部案情、以及控辩双方的所有陈述；最后，他凭着理性和良知，作出恰当而符合事实的结论。这就是审判团中那位唯一的公正者。虽然，最后在商讨案情定论、投票的时候，所有其他审判团成员们也都在表面上同意这位公正者的案情结论，但是，在上帝的眼中，除了这位公正者以外，其他人都是有罪的。因为上帝看重的，是人内心中真正的光景。如果公众们知道审判团中其他那些成员们的行为与内心光景，那么，任何良善人也会把那些成员们看为有罪责的。一个内心不看重真理、真相的人，也会在各样事情中表现出各种各样的罪来。

我们再一次强调，如果人的信仰、信心、相信、判断，是不自由的、被迫的；那么，他就也不必为自己的错误认知与信念承担责任，因为，他既然没有自由，也没有善恶、对错可言。

但事实上，无论外界如何，我们的内心是自由的、不受人逼使；同时，我们应当诚实地面对摆在我们面前的证据与见证，发自内心地做出抉择，以智慧与诚挚的心，来到上帝真理的面前。一个人如果顽梗地不愿意聆听别人的见证，那么，他就不可能得到真理。

让我们再进深一步讨论。我们的良心告诉我们，应当接受上帝在我们生命中所显明的见证。若我们接受人的见证，那么我们就更应当接受上帝给我们的见证。圣经是上帝向我们所显明的见证。它邀请人来仔细地查考；因为它讲述了人的灵魂得到救赎的福音，讲述了我们造物主的荣耀。圣经告诉我们，上帝愿我们以自由、公平、完全、平安、恳切的心来到他的面前。我们应当抱着自由、公平、完全、和平、恳切的态度，来查考圣经。圣经告诉我们："你们必晓得真理，因为真理必使你们得自由。""你不可像无知的骡马，如果不用嚼环辔头勒住牠们，它们就不肯走近。""凡事都要察验，好的要持守。""弟兄们，你们在思想上不要作小孩子，却要在恶事上作婴孩，在思想上作成年人。""如果你有智慧，你的智慧必使你得益。""人若愿意遵行 神的旨意，就会知道这教训是出于 神。"

只有谦卑、坦率、诚实、儆醒、敬畏的人，才能够看见上帝的真理。

我们在前文已经阐明，人们在此世之事务上的态度和信念，将会使他们承担不同的后果；一个智慧、公正不偏的人，将要受人称赞；一个偏邪、诡诈、没有智慧的人，将要受到惩罚。那么，人们在此世之事上尚且如此，更何况在那关乎永恒之信仰的事情上呢？

如果在世事上，我们应当愿意聆听一个诚实智慧之人的见证，那么，在关乎信仰之事上，我们是否更应当聆听上帝的见证呢？如果，人在关乎此世之事上的错误观念，将会引向致命的后果；那么，在关乎来生的信仰之事上，人们岂不要承担更为严重的后果呢？如果，人若要关心在此世之事上的福祉，就必须要看重上帝所定的自然定律和法则，那么，在关乎道德、关乎信仰的事情上，人岂不更应当聆听上帝的道德法则吗？

一个人错误地以为，某个国家已经取消了死刑。他犯了杀人罪；当被送到绞刑架上的时候，他说，要是早知道自己会承受死刑，就一定不会杀人了。他的错误观念，导致他成了一个杀人犯；那么，一个悖逆上帝的人，岂不要更加悲惨吗？上帝说："犯罪的灵魂，必将承受死亡。"

人是软弱的、常常犯错的；然而，我们尚且可以相信世上的见证人的见证；——那么，我们岂不更应该相信那真实无伪的上帝的见证吗？如果人的话语可以是可信的，那么，上帝的话语就更应当是值得我们信靠的了。上帝从不犯错，从无欺谎。"上帝是光，在他里面毫无黑暗。""他的智慧无法测度。""他知道自古以来的事。""被造的在　神面前没有一样不是显明的，万有在他的眼前都是赤露敞开的；我们必须向他交帐。""我坐下，我起来，你都知道；你在远处就明白我的意念。""耶和华是察透人心，试验人肺腑的，要照着各人的行为，和各人所作的事应得的结果报应各人。"

上帝是全在、全知的。他知道一切的因，一切的果；他创造了宇宙天地以及其中的万有；并知道宇宙中的一切真相。他知道过去的事，现在的事，将来的事，可能的事；他知道一切可能性。

否认上述事实的人，需要去好好地学习自然科学；在这宇宙自然中，若没有那样一位大能而全在的造物主，就不可能会有普遍的、遍及的、放之四海而皆准的自然定律与法则；也就不可能有自然科学。

即使那些基督教信仰以外的世人，也都能够认识到上帝的全能性。上帝所给我们的见证是无限恰当的，是大有能力的。若上帝说一件事情是应当的，那么，他就有无限的权能与智慧使那件事情成就。他的旨意，绝不会失败。在上帝那里，没有难成的事。上帝不会被打败。上帝的真理不会衰残。他是真理之神，是信实的造物主；他不违背自己；他毫无欺谎。

上帝用这个被造的宇宙自然世界来教导人类；他教导农夫何时撒种，何时收割；他教导水手何时扬帆，何时起锚；他使人有艺术与装饰的技能；他使官长有智慧治理政府和国家。那些遵从上帝的自然定律法则的人，就是

智慧的，能够得到繁荣与康乐。上帝在很多方面教导我们，使我们知道关于身体、健康、财富、社会福祉等等事情。上帝更要把那关于灵魂的、关于永生、关于属天财富的事情，告诉我们；这才是那更重要的事。上帝是恩慈良善的；他对我们的了解，远远地超过我们对自己的了解。他是我们的造物主，是我们的律法给予者。因此，他一定会把他自己的旨意向我们启示、显明。

若没有圣经，若没有上帝的特殊启示和话语旨意，那么，我们仅仅在宇宙自然本身之中，并不能够知道上帝在我们生命中的心意和旨意，也更不可能知道上帝的救赎恩典。

若圣经就是上帝对我们的启示和话语，那么，我们的职分就是要顺服他的旨意，信靠他的话语；我们应当勤奋地查考圣经，并从中看见上帝在我们生命中的计划和心意。“那接受他的见证的，就确认　神是真的。”

上帝是全地的审判官。他是万国的主宰。宇宙的和谐运行依靠他的支撑。人是否相信上帝的见证，是否信靠上帝的话语，等等——人都将要为自己的信仰而承担责任、受到审判。拒绝上帝的话语，就是在否认上帝的能力与良善。若福音真的是来自天上，那么，它就显明了上帝最大的爱、最奇妙的恩典。

若圣经真的是上帝的话语，那么，每一个诚实坦白的人就都要承认，圣经中包含了关于所有重要话题的完整而清晰的见证。圣经告诉我们，人因着罪性和罪行而离开了公义圣洁的上帝；人喜爱罪，恨恶上帝；人将要面临上帝公义、圣洁、终极的审判；在罪中，在这个世界上，人没有力量，没有义，没有盼望。如果事情真的如此，那么，上帝把这些告诉我们，就更显明了他的良善与恩慈，尤其是当他把和平、救恩、慈爱赐给我们，使我们有重生的、圣洁的生命。圣经的主题就是，使我们的心灵得到更新，使我们的罪得到饶恕赦免，使我们得到上帝的悦纳，使我们有力量敌挡罪的引诱试探，使我们胜过罪、胜过死亡。

圣经清楚地向我们启示了耶稣基督的生命以及救恩。整本圣经旧约都是见证、预言、预表了耶稣基督的救赎。整本圣经新约更清楚地展示了，那救恩以何等奇妙的方式向我们显明、成就。“神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。”圣经告诉我们，耶稣是弥赛亚，是基督，是上帝的受膏者，是救主，是上帝与人之间的中保，是恩典之约的赐予者，是救赎者，是先知、祭司、神百姓的君王，是上帝的羔羊，是背负、除去世人罪孽的，是道路、真理和生命。他是我们的方舟，是我们在洪水中的希望。上帝关于耶稣基督的见证是完整而清晰无误的。上帝按着他自己的旨意，用神迹、奇事、预言、圣灵的恩赐，向世人见证耶稣基督的真实恩典。

在数千年中，在一代一代人的眼前，上帝在圣经中的预言和预表，逐渐实现、应验、成就；这些预言都是以耶稣基督的生命、恩典、国度为中心。每一代人的眼中，也见证了上帝的恩典使人的恶被转为善、罪被除去、美德兴起。在圣经真理的大能之下，理性、律法、文明、良善、敬虔、忍耐、谦卑、等等道德风貌蔚然成风。圣经中的福音，是对人类社会的极大祝福；彰显了上帝的无比荣耀。

若上面这些事情是真的，那么，我邀请您来认真地阅读圣经，思想上帝的公义良善；并且，我也想请您扪心自问，如果人拒绝了上帝的救恩，拒绝了上帝的见证，那么，人难道不要为自己的罪而承担罪责吗？难道人不应当为自己的信仰而承担后果与责任吗？

____

有的人反对说，他们不喜欢圣经中对于那些犯罪者的威胁；他们不想要在被威胁的情况下接受一个信仰。可是，难道上帝没有权柄给悔改己罪的人以美好的应许，并给沉浸罪中之人以严厉的警告吗？我们的国家法律不也是威胁要惩罚、监禁那些行恶的人、偷盗者、纵火犯、杀人犯吗？在罪的

引诱试探面前，我们难道不应当以敬畏上帝的心，而远离罪恶邪淫吗？

圣经是天国的法典；上帝是律法的终极给予者。没有警告、惩罚、以及威胁的律法，就仅仅是软绵绵的一纸空文而已。顽梗罪人所承受的惩罚，是他们所应得的；我们若拒绝上帝的公义与恩典，就必然面临灵魂的灭亡，正如人的身体若拒绝粮食，就必然面临死亡。

圣经中的威胁、警告，与圣经中的良善应许与恩典一样，都是对我们极为有益的。我们若在耶稣基督里面与上帝和好，若愿意接受和相信上帝的救赎恩典，那么，我们的心里面应当有何等巨大的感恩。因着耶稣基督的救恩，我们得以脱离上帝的可畏惩罚，躲避上帝的终极公义审判。我们更应当以极大的热忱，去把基督福音传遍天下、传遍地极，使世人脱离罪恶的捆绑，离弃罪、归向神，承受上帝的恩典，躲避上帝的公义审判与惩罚。

____

一位现代作者在书中写道，人不应当为自己的信仰而承担责任、后果；否

则，世界上在宗教信仰方面的迫害，就会大行其道；这是因为，如果一个人的信仰不符合"正统的"、"主流的"、"正确的"信仰，那么，这个人就会受到社会的残酷迫害。

但是，持上述论调的人，显然没有仔细地阅读过圣经，更不明白圣经中的基本内容和教义，也不明白基督福音的真谛。圣经告诉我们，只有上帝才是人的心灵与灵魂的主。"你是谁，竟敢论断别人的仆人呢？他要受到他自己主人的鉴察与审断。他要向他自己的主人交账。""你们用什么量器量别人，就用什么量器量你们。""你们必须要饶恕、赦免别人，才能得到上帝的饶恕、赦免。" 这是圣经对我们严厉的警告与责备。上帝说："申冤报应在我。"

上帝是鉴察人内心的上帝。人在信仰方面的虚伪、谬误和罪，只有上帝才能清清楚楚地知道，只有上帝才有主权施行审判、惩罚。在这方面，人如果代替、取代上帝的权柄，篡夺审判与惩罚的权力，那么，就是在藐视神、冒犯神、亵渎神。

虽然，在民事与社会事务方面，人间的法律有义务赏善罚恶，秉公行义，实行正义、平等与公义；但是，在信仰的事务方面，就终极意义而言，人间的法律没有权柄惩罚或是迫害人。

____

综上所述，我们阐明了，世人将要为自己的信仰而承担责任与后果。一切世人都将要面临上帝的公义而终极的审判。

人可以被合理地要求，相信充足的证据所显明的真实信仰。在本章，我们还没有谈到，究竟有什么合理而充分的证据，显明了圣经真的是上帝的话语和启示。在本书接下来的部分，我们将要详细讨论这些内容。

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

+++

++++++++++++++++++++++++++++++

和平的目的

人与人之间，应当努力寻求和平相处。为此，人与人之间在各样事务上，都应当以谦卑、忍耐、智慧之心，来寻求彼此之间的妥协、协商。否则，民主制度就不可能得到成功的实现。

但是，和平的根基与目的应当是什么呢？难道，就是为了和平而和平吗？难道，人人就应当做一个和事佬、不问是非、不应当为了真理而斗争吗？难道，人们就不应当坚持原则吗？若我们深思这样的问题，就会发现，我们又陷入了一个两难的悖论之中；即，究竟什么是善？什么是恶？善与恶的分别标准、根基，究竟在于什么？亦或是，真理都是相对的，都是随时空而变化的，并无所谓绝对的是与非、对与错、善与恶？在纷繁复杂的社会事务中，在各样道理与原则之中，难道就是，公说公有理、婆说婆有理、甚至，真理只是强权的丫鬟，政治权力体制的优劣只在于力量的大小与输赢？

显然，正如人生的真正价值与意义只有在上帝那里才能找到，同样，这个世上一切事务的和平，其终极的价值与意义，必然在于道德的法则、真理的终极性、在于道德的真正根基与标准所在，即，就是那位伟大的、创造宇宙天地与世人生命之主、上天、上帝。

正是因此，一方面，我们在各样具体事务上应当勤奋努力、充足预备、奋进争取；另一方面，我们不是以力量大小输赢等功利主义为我们的价值标准，而是在内心中、在价值观上，深深地、单单地倚靠上帝、我们的生命之主、救赎主。

==

人生的价值与信仰的价值

究其根本而言，人生的终极意义和价值不在这个世界之中，而在这个世界之上的造物主那里。然而，这绝不意味着人就应当凭己意出世、厌世，而是恰恰相反，应当在这个世界中积极、勤勉、真诚、执著、热忱地生活，

把身边各样当作的事情努力做好；人在此生的最重要内容，就是要尽心、尽性、尽力、尽意地爱主我们的神，并要爱人如己。用马丁路德基督教改革时代以来最著名的一句话来形容就是，我们应当“in the world, but not of the world”，即，我们应当真诚勤勉、敬虔地生活在这个世界中，但是，却不要把我们的心灵与生命的归依，放置在这个世界之中；我们的生命与灵魂，不是属于这个世界，而是属于那造我们的主。我们的心灵之锚，不应当在这个世界，而是在上帝那里；这样的信仰，应当使我们在这个世界上的生活更加积极、热忱、敬虔，而不是更加消极、冷漠、颓废。

正是这样敬虔的信仰，才使得世上的民主制度的诞生与成功传播、广泛影响成为可能。只有这样的敬虔信仰，才会使人彼此尊敬、和平相处，才会使人以上帝为王，而不是以世上的哪一个伟人为王，才会使人以诚实谦卑的态度遵纪守法、顺服于民主选举产生出来的领袖，才会使人在内心深处有一个愿意顺服在上掌权者的态度。

在基督教信仰临到欧洲以前，在古代希腊与罗马的历史上，曾经有过短暂时期的所谓民主选举政体；但是，在那个时候，他们的小规模民主制度仅仅是针对少部分社会上层阶层的。在古代希腊与罗马社会中，存在着大量的奴隶，以及社会中等级森严的阶级分层。下层人士根本无缘于所谓民主政体。并且，即使是古代时期的那种短暂的、小规模的民主制度，也很快就被亚历山大和凯撒大帝等的中央集权权柄所代替了。

在人类历史中，在世上其他文明体系中，也都没有过真正的、像现代民主制度这样的政体。人类数千年的政治历史，几乎都是一直被专制主义、君主政权、暴力统治所充斥。那些政治体制给人类带来了许多灾难、痛苦、患难、不公、欺压。然而同时，我们也必须清醒而谦卑地意识到，在每一个世人的心灵与生命之中，都充满了罪性和罪行。

这些事情本身，都应当让人们知道，信仰的价值是何等宝贵；只有敬虔真挚的信仰，才能在人间带来美好的道德与谦卑敬虔的生命；只有在这样的人群中，我们才能够真正建立起长久而稳定的民主主义社会政治体系。

===

民主与信仰的关系

只有在对于上帝的信仰中，人们才能够真正找到生命的价值与意义。只有这样的真挚信仰，才能够使人真正地在内心中谦卑下来，看见己罪、承认

己罪、悔改己罪，并愿意以宽容和原谅的心，对待那些与自己意见不同的人。这种人与人之间的包容和接纳，是建立民主的重要先决条件。如果不存在这样的条件，那么，所谓民主，就必将跌入混乱喧嚣、内耗内斗、无政府主义的深渊，并最后导致专制主义上台。

==

为了信仰，以及为了信仰的自由

在民主社会中，一个重要的特征就应当是，保障个人的自由。只有这样，才能使得社会大众知道世事的真相，才能够使得社会大众根据世事的真相而在各样政务中做出正确恰当的集体决策。另外，自由的更重要一层意义是，保证社会中的公义、平等与正义。只有一个自由的社会，才能够反对和抵抗人与人之间的欺压之事，避免恃强凌弱、好勇斗狠、阴谋陷害等等悲惨的事情。

然而，自由绝非意味着任何人都可以不受任何拘束。任何人生活在任何社

会中，都应当受到道德法则的辖制。在很多情况下，一件违反道德的事情，并不一定是违反世上法律的事情。（换言之，世上的法律无法规定人间的一切言语行为，也无法把人的生命置于牢笼之中）。人在生命与心灵深处的罪，在外在的言语行为上的表现，往往就像是火星，最后燃烧成为燎原的大火，给社会带来极大的损害和动荡，甚至会毁掉整个民主社会制度。

只有真挚的信仰，才能使人心悦诚服地顺服于上帝放置于世人良知之中的道德律法，才能使人努力地与人和好、化解冲突、寻求和平，才能使人胜不骄、败不馁、不卑不亢地生活在这个世界上。这样的人生品格，正是民主社会中所需要的重要文化土壤。只有建基于这样的对于上帝的真挚信仰，一个民主社会才能够既有公平正义，又有生机勃勃的活力与热忱的风尚。

固然，我们期盼所有世人都能够在内心中谦卑下来，真挚诚实地，看见己罪、承认己罪、悔改己罪，寻求、相信、接受耶稣基督在十字架上的救恩，归向那创造宇宙天地与世人生命的主、上天、上帝；但是，我们必须清醒地知道，这样的信仰，必须是发自于人内心的真诚愿望，而不是出于强迫或利诱。否则，社会中就会普遍地流行着信仰的虚伪和假冒为善。在一个健康的民主社会中，必须有信仰的自由，而不应当有信仰的压制和逼迫。只有自由圣洁之民，才能够真正建立起正确的民主主义社会。

==

自由的涵义

圣经告诉我们，对于每一个真诚敬拜上帝、信靠耶稣基督救恩的人而言，“你们必晓得真理，因为真理必使你们得到自由。”

一个人生活在这个世界上，他的生命的实质，是在于他生命、心灵、灵魂中的真实光景与本质境况。真正的自由，是人在生命、心灵、灵魂的真实光景与本质境况中的自由。真正的自由，是脱离罪的捆绑与辖制的自由。所谓罪就是指，人在内心深处背离了上帝，背离了上帝的公义圣洁的道德法则，而以自己为世界的中心，以自己为自己的神，以自己为分别善恶的标准。世人生活在这个世界上，常常是以自己的属世之利为生命心灵与灵魂的归依，常常是被肉体的情欲、眼目的情欲与今生的骄傲所羁绊。世人以自己为中心，所以总觉得自己的家人、亲人、同乡、同学、同胞、祖国，在这个世界上是重要的、好的、优秀的、宝贵的；而那些距离自己远一些的，家人以外的人、路人、外乡人、其他学校的人、外国人、外国思想文化等等，在这个世界上对自己而言就是不重要的、不好的、不优秀

的、等等。

然而，世人的这种狭隘的、自私自利的心思意念，不但不能给自己带来幸福与平安，反而给自己带来无尽的痛苦、悲哀、纷争、甚至战火硝烟。

在这个世界上，有多少世人渴望爱，但是却既不会爱，也不被爱。他们的家庭之中，充满了争吵、愤怒、苦毒；他们的婚姻之中，充满了悲苦、怨恨、背叛、猜忌、不安；他们的父母儿女之间的关系，常常剑拔弩张、冷若冰霜，充满辛酸、失望、伤害、痛苦。

世人心中的肉体的情欲、眼目的情欲、今生的骄傲等等罪，就像是犀利的匕首，在人的心灵中刻下数不尽的痛苦伤痕。

世人生活在这个世界上所受到的最大的羁绊和捆绑，就是自己心灵之中的罪；以至于，无人能够凭靠着自己的力量，从罪的锁链中得以挣脱，进入圣洁的生命光景之中。只有圣经中向我们所启示的救赎恩典，只有耶稣基督道成肉身、在十字架上为我们所尝清的罪债，只有耶稣基督为我们所舍

的身体、所流的宝血，才能把我们从罪中挽回。正是因着他的救赎、饶恕、赦免，我们才能够得到真正的、生命中的自由。

以赛亚书53章

1谁会相信我们所传的？

耶和华的膀臂向谁显露呢？

2他在耶和华面前如嫩芽生长起来，

像根出于干旱之地；

他没有佳形，也没有威仪，

好叫我们仰慕他；

他也没有美貌，使我们被他吸引。

3他被藐视，被人拒绝，

是个多受痛苦，熟悉病患的人。

他像个被人掩面不看的人一样；

他被藐视，我们也不重视他。

4原来他担当了我们的病患，

背负了我们的痛苦；

我们却以为他受责打，

被　神击打和苦待了。

5然而他是为了我们的过犯被刺透，

为了我们的罪孽被压伤；

使我们得平安的惩罚加在他身上，

因他受了鞭伤，我们才得医治。

6我们众人都如羊走迷了路，

各人偏行己路；

耶和华却把我们众人的罪孽，

都归在他身上。

7他被虐待，受痛苦的时候，

他并不开口；

他像羊羔被牵去屠宰，

又像羊在剪羊毛的人面前寂然无声，

他也是这样不开口。

8他受拘禁和审判以后被带走；

至于他那个世代的人中，有谁想到从活人之地被剪除，

被击打，是因我子民的过犯呢？

9虽然他从来没有行过强暴，

他的口里也没有诡诈，

人还是使他与恶人同埋，

但死的时候与财主同葬。

10耶和华却喜悦把他压伤，使他受痛苦；

耶和华若以他的性命作赎罪祭，

他必看见后裔，

并且得享长寿；

耶和华所喜悦的，必在他手中亨通。

11他受了生命之苦以后，

必看见光明，并且心满意足；

我的义仆必使许多人

因认识他而得称为义，

他也必背负他们的罪孽。

12所以，我要使他与伟大的人同分，

他必与强盛的均分掳物，

因为他把自己的性命倾倒，以致于死。

他被列在罪犯之中，

却担当了多人的罪，

又为罪犯代求。

约翰福音8章

1耶稣往橄榄山去。2黎明的时候，他又到圣殿去，众人都来到他那里，他就坐下教导他们。3经学家和法利赛人带了一个行淫时被抓到的妇人来，叫她站在中间，4就对耶稣说："先生，这妇人是正在犯奸淫的时候被抓到的。5摩西在律法上吩咐我们把这样的妇人用石头打死，你怎样说呢？"6他们说这话是要试探耶稣，要找把柄来控告他。耶稣却弯下身，用指头在地上写字。7他们不住地问耶稣，他就挺起身来，说："你们中间谁是没有罪的，他就可以先拿起石头打她。"8于是又弯下身在地上写字。9他们听了这话，就从年老的开始，一个一个地都离开了，留下的只有耶稣和那个还站在那里的妇人。10耶稣挺起身来，问她："妇人，他们在哪里？没有人定你的罪吗？"11她说："主啊！没有。"耶稣说："我也不定你的罪。走吧，从现在起不要再犯罪了。"

12耶稣又对众人说："我是世界的光，跟从我的，必定不在黑暗里走，却要得着生命的光。"13法利赛人对他说："你为自己作证，你的见证不是真实的。"14耶稣回答："即使我为自己作证，我的见证还是真实的，因为我知道我从哪里来，往哪里去，但你们却不知道我从哪里来，往哪里去。15你们按着外貌判断人，我却不判断人。16即使我判断人，我的判断也是正确的，因为我不是独自一人，而是差我来的父和我在一起。17你们的律法上也写着：'两个人的见证才是真的。'18我为自己作证，差我来的父也为我作

证。”19他们问：“你的父在哪里？”耶稣回答：“你们不认识我，也不认识我的父；如果你们认识我，也就认识我的父了。”20这些话是耶稣在殿里教导人的时候，在银库的院中说的。当时没有人逮捕他，因为他的时候还没有到。

21耶稣又对他们说：“我要去了，你们要寻找我，并且要在自己的罪中死亡；我去的地方，你们不能到。”22于是犹太人说：“他说‘我去的地方，你们不能到’，难道他要自杀吗？”23耶稣说：“你们是从地上来的，我是从天上来的；你们属这世界，我却不属这世界，24所以我对你们说，你们要在自己的罪中死亡；你们若不信我就是‘那一位’，就要在自己的罪中死亡。”25他们就问：“你是谁？”耶稣说：“我不是从起初就告诉你们吗？26关于你们，我有许多事要说，要判断；但那差我来的是真实的，我从他那里听见的，就告诉世人。”27他们不明白耶稣是对他们讲论父的事。28所以耶稣说：“你们举起了人子以后，必定知道我就是‘那一位’，并且知道我不凭着自己作甚么事；我说的这些话，是照着父所教导我的。29那差我来的和我同在，他没有留下我独自一人，因为我常作他喜悦的事。”30耶稣说这些话的时候，就有许多人信了他。

31于是耶稣对信了他的犹太人说：“你们若持守我的道，就真是我的门徒了；32你们必定认识真理，真理必定使你们自由。”33他们说：“我们是亚伯拉罕的后裔，从来没有被谁奴役过，你怎么说‘你们必得自由’呢？”34耶稣说：“我实实在在告诉你们，凡犯罪的都是罪的奴隶。35奴隶不能永远住在家里，唯有儿子才可以永远住在家里。36所以， 神的儿子若使你们自由，你们就真的得自由了。37我知道你们是亚伯拉罕的后裔；但你们想杀我，因为你们心里不能容纳我的道。38我所说的，是我在父那里看见的；

但你们所作的，却是从你们的父那里听见的。”

39他们说：“我们的祖宗是亚伯拉罕。”耶稣说：“你们若是亚伯拉罕的子孙，就必作亚伯拉罕所作的。40现在我把从　神那里听见的真理告诉了你们，你们竟然想杀我，这不是亚伯拉罕所作的。41你们要作的，正是你们的父要作的。”他们说：“我们不是从淫乱生的；我们只有一位父，就是神。”42耶稣说：“如果　神是你们的父，你们就必爱我，因为我是从　神那里来的；我已经来到这里。我不是凭着自己来的，而是　神差了我来。43你们为甚么不明白我的话呢？因为我的道你们听不进去。44你们是出于你们的父魔鬼，喜欢按着你们的父的私欲行事。他从起初就是杀人的凶手，不守真理，因为他心里没有真理。他说谎是出于本性，因为他本来就是说谎者，也是说谎的人的父。45我讲真理，你们却因此不信我。46你们中间有谁能指证我有罪呢？我既然讲真理，你们为甚么不信我呢？47出于神的，就听　神的话；你们不听，因为你们不是出于　神的。”

==

关于信仰的社会公约

从长远而言，从五百年甚至更长的时间角度来看，只有在一个社会中的大多数人民都敬虔地有着对于上帝的信仰，这个社会中的民主制度才可能是稳定的。这是因为，只有耶稣基督的救赎恩典，只有圣经的教导，只有上帝的话语和旨意，才能够让人的生命成为圣洁的生命，才能让人的内心中充满博爱、热忱之情，才能让人们彼此原谅、包容、饶恕，才能让人们真正得到真理与自由，才能够使人珍视他人的生命的尊严与可贵、自由与灵魂，才能够让人真正地在内心深处憎恨罪、爱罪人。

约翰福音13章

1逾越节以前，耶稣知道自己离开这世界回到父那里去的时候到了。他既然爱世上属于自己的人，就爱他们到底。2吃晚饭的时候，3耶稣知道父已经把万有交在他手中，并且知道自己从　神而来，又要回到　神那里去，4就起身离席，脱去外衣，拿一条手巾束腰。5然后他倒了一盆水，洗门徒的脚，并且用束腰的手巾擦干。6轮到西门.彼得，彼得就说：“主啊，你要洗我的脚吗？”7耶稣回答：“我所作的，你现在不知道，以后就会明白。”8彼得说：“不行，你千万不可洗我的脚！”耶稣说：“如果我不洗你，你就与我没有关系了。”9西门.彼得说：“主啊，那就不单洗我的脚，连我的手和头都洗吧！”10耶稣说：“洗过澡的人，全身都洁净，只需要洗脚就可以了。你们是洁净的，但不是人人都是这样。”11原来耶稣知道谁要出卖他，所以他说“你们不是人人都是洁净的”。

12耶稣洗完了门徒的脚，就穿上外衣，再坐下来，对他们说：“我给你们作的，你们明白吗？13你们称呼我‘老师，主’，你们说得对，我本来就是。14我是主，是老师，尚且洗你们的脚，你们也应当彼此洗脚。15我作了你们的榜样，是要你们也照着我所作的去行。16我实实在在告诉你们，仆人不

能大过主人，奉差遣的也不能大过差他的人。17你们既然知道这些事，如果去实行，就有福了。18我这话不是指着你们全体说的；我认识我所拣选的人，但是经上的话：‘那吃我饭的，用他的脚踢我’，必须应验。19现在，事情还没有发生，我就告诉你们，使你们到时可以信我就是‘那一位’。20我实实在在告诉你们，那接待我所差遣的，就是接待我；接待我的，就是接待那差我来的。”

31他出去以后，耶稣就说：“现在人子得了荣耀，　神也在人子身上得了荣耀，32也要在自己身上荣耀人子，并且要立刻荣耀他。33孩子们啊，我跟你们在一起的时候不多了。你们要寻找我，但是我对犹太人说过，现在也照样对你们说：‘我去的地方，是你们不能去的。’34我给你们一条新命令，就是要你们彼此相爱；我怎样爱你们，你们也要怎样彼此相爱。35如果你们彼此相爱，众人就会认出你们是我的门徒了。”

哥林多前书13章

现在我要把更高的道路指示你们。 1我若能说世人和天使的方言，却没有爱，我就成了鸣的锣、响的钹一样。2我若有先知讲道的恩赐，也明白各样的奥秘，各样的知识；并且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得甚么。3我若把一切所有的分给人，又舍己身被人焚烧，却没有爱，对我仍然毫无益处。

4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。先知的讲道终必过去，方言终必停止，知识终必消失。9因为我们现在所知道的，只是一部分；所讲的道也只是一部分；10等那完全的来到，这部分的就要过去了。11我作孩子的时候，说话像孩子，心思像孩子，想法像孩子，既然长大了，就把孩子的事都丢弃了。12我们现在是对着镜子观看，模糊不清，到那时就要面对面了。我现在所知道的只是一部分，到那时就完全知道了，好象主完全知道我一样。13现在常存的有信、望、爱这三样，其中最大的是爱。

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
++

____

什么是真理

++

++

++

++

++

++

++

++

++

++

++

++

++

++

+++

【引述 现代科学的起源与意义】

真理是什么

所谓真理是指，关于我们这个世界以及我们人生的终极至理。我们为什么活着？我们人生的目的、价值、意义、归宿、目标、评判的终极标准、等等，是什么？这个世界的本源、终极价值、意义等是什么？道德的源泉与法则、基准来自何处？分别善恶的基准、审判的权柄在于什么？在这个世界上，在我们的人生中，从根本层面、从终极角度而言，什么是真正有价值的？价值在于何处？为什么？什么是真实的信仰？我们怎么能够知道信仰之中的终极事实？我们的信心、信念、信靠，在于什么？

上述问题，对于我们每一个世人来说，都是至关重要的、真理性的问题。这些问题，是我们每一个世人在内心深处都会思索、求问的问题。圣经告诉我们，在我们每一个人的心灵与生命的深处，都有着上帝的形象和样式，因为我们每一个人都是按着上帝的形象和样式所造的。我们是上帝的儿女；所以，我们才有价值与意义层面的认知与寻求，才渴望真理，渴慕公义，才有着极大的动机与动力，去寻求那些关乎价值、关乎真理的问

题。

然而，自然世界本身，虽然显明了上帝的创造之工的智慧与美丽，显明了上帝的大能与智慧的设计，但是，却无法把关乎我们人生与世界的至理直接告诉我们。圣经告诉我们，自从造天地以来，上帝的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，却借着所造之物可以晓得，叫人无可推诿；上帝的事情，人所能知道的，原显明在人的心里，因为上帝已经给他们显明。所以，德国著名哲学家康德说道，在这世上有两样东西让他在心中对上帝升起敬畏之心，就是那浩瀚的寰宇与星夜，以及人心中的道德法则。

在上帝的普遍启示中，我们每一个世人在内心深处都知道那些关乎道德的根本性法则，都知道什么是诚实、良善、恩慈、公平、公正、公义、仁爱、和平、忍耐、温柔、节制。

罗马书2章11-16节：因为神不偏待人。凡没有律法犯了罪的，也必不按律法灭亡。凡在律法以下犯了罪的，也必按律法受审判，（原来在神面前，不是听律法的为义，乃是行律法的称义。没有律法的外邦人，若顺着本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法。这是显出律法的功用刻在他们

心里，他们是非之心同作见证，并且他们的思念互相较量，或以为是，或以为非。）就在神借耶稣基督审判人隐秘事的日子，照着我的福音所言。

我们本是上帝的儿女；上帝是我们的天父。我们在内心所应当深深倚靠的、寻求的、归依的对象，不应当是这个被造的世界，而应当是那无限全能、至善至美、公义圣洁、慈爱恩典的造物之主，我们的天父上帝。我们的职分就是，应当尽心、尽力、尽意、尽性地爱主我们的神，并爱人如己。

我们人生的真理，以及关乎世界的终极至理，是来自于上帝自己的启示，来自于上帝的普遍启示，来自于上帝在我们每一个世人心中所显明的道德法则；并且，在上帝的特殊启示中，在上帝的话语和旨意中，在圣经之中，上帝更向我们显明了那救赎的恩典，使每一个谦卑承认己罪、悔改己罪、相信和接受耶稣基督十字架恩典的人，归向神、得到永生、进入那无限美好的上帝国度。神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

因此，我们不应当以自然世界或任何被造之物、被造之人为我们的“偶像”，为我们心灵的归依和倚靠；在自然世界面前，我们不应当顶礼膜拜，

以世界为我们所仰望和倚靠的对象；而是，我们应当在自然世界这本“大书”面前，谦卑俯身，认真观察、仔细分析、实事求是，正如一个忠心良善、勤勉工作的“管家”一样；这样，我们才能真正认识自然科学中的现象与规律，并能够妥善地利用好这些规律，使之服务于世人；科学的动力，正是在此。

____

反之，若我们在内心深处不认识造物主、上帝，离弃他、悖逆他，那么，我们就也不可能真正地认识这个世界的本来面目，也无法真正地、正确地认识自然世界中的科学现象与规律。事实上，这正是世人生命中“罪”的根源与本质所在。

所谓“罪”，并非仅仅是指人在外在的言语行为上的罪恶之事，而更是指，人在心灵与生命深处的本质光景；圣经告诉我们：“世人都犯了罪，亏缺了上帝的荣耀。” 从根本上说，人的罪正是在于，不以上帝、造物主、上天为我们心灵与生命的归依和倚靠，而在内心深处为自己设立各样的偶像，敬拜那些受造之物，以它们（雕塑性的哑巴偶像或是各样抽象的拜金主义、功利主义、自我中心主义等等）或是他们（世上那些伟人、巨人等等受造之人）为我们心灵的归依和倚靠。

罗马书

1:16 我不以福音为耻。这福音本是神的大能，要救一切相信的，先是犹太人，后是希利尼人。

1:17 因为神的义，正在这福音上显明出来。这义是本于信以致于信。如经上所记，义人必因信得生。

1:18 原来神的忿怒，从天上显明在一切不虔不义的人身上，就是那些行不义阻挡真理的人。

1:19 神的事情，人所能知道的，原显明在人心里。因为神已经给他们显明。

1:20 自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但借着所造之物，就可以晓得，叫人无可推诿。

1:21 因为他们虽然知道神，却不当作神荣耀他，也不感谢他。他们的思念变为虚妄，无知的心就昏暗了。

1:22 自称为聪明，反成了愚拙，

1:23 将不能朽坏之神的荣耀变为偶像，仿佛必朽坏的人，和飞禽走兽昆虫的样式。

1:24 所以神任凭他们，逞着心里的情欲行污秽的事，以致彼此玷辱自己的身体。

1:25 他们将神的真实变为虚谎，去敬拜事奉受造之物，不敬奉那造物的主。主乃是可称颂的，直到永远。阿们。

1:26 因此神任凭他们放纵可羞耻的情欲。他们的女人，把顺性的用处，变为逆性的用处。

1:27 男人也是如此，弃了女人顺性的用处，欲火攻心，彼此贪恋，男和男行可羞耻的事，就在自己身上受这妄为当得的报应。

1:28 他们既然故意不认识神，神就任凭他们存邪僻的心行那些不合理的事，

1:29 装满了各样不义，邪恶，贪婪，恶毒（或作阴毒）。满心是嫉妒，凶杀，争竞，诡诈，毒恨。

1:30 又是谗毁的，背后说人的，怨恨神的（或作被神所憎恶的），侮慢人的，狂傲的，自夸的，捏造恶事的，违背父母的，

1:31 无知的，背约的，无亲情的，不怜悯人的。

1:32 他们虽知道神判定，行这样事的人是当死的，然而他们不但自己去行，还喜欢别人去行。

==

真理的种类

约翰福音8章31、32节：

耶稣对信他的犹太人说，你们若常常遵守我的道，就真是我的门徒。你们必晓得真理，真理必叫你们得以自由。

真理的意思是指，事情的真相、本来面目。在真理与自由之间，有着密切的关系。我们对于自然世界现象与规律的认识，对于科学的认识，只能够使我们在这个自然世界中，在我们身体所处的有限环境和条件下，得到有限的自由；然而，真正的真理，那关乎我们心灵、生命、灵魂之救恩的真理，却能够使我们得到无限的、终极层面的自由。

这样的真理与自由，只可能是来自于那无限的造物主、无限全能圣洁与公义的上帝自己的启示与恩典。关乎我们生命之永远救恩的真理，就是："神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。"——这样的真理，的确能够使我们得到自由，使我们不再畏惧死亡、疾病与病痛，使我们不再像那些生活在这个世界上、没有指望的人们；我们不再会害怕伤心、别离、罪恶的权势，因为我们已经有了那永生的确据

盼望，就是那不能朽坏、不能衰残、不能玷污的盼望。我们不再被罪恶捆绑，也不再作这个世界中属世之利的奴隶；我们的生命有了崭新的篇章，有了那来自于圣灵的感动、恩赐与能力；我们谦卑而诚实地生活在这个世界上，不再被功利主义所驱使，也不再为了声色犬马而生活，或是急于向别人证明自己的价值；我们已经有了属天的生命与平安。

固然，我们应当勤勉而诚挚地生活在这个世界上，努力地把各样事情做好，努力地爱人如己；因此，我们应当实事求是地探索自然世界的现象与规律，发现关于自然世界的科学性的真理；但是，我们在内心深处知道，我们不以这个世界为我们生命的价值归依和倚靠，而是以造物主自己、上帝的恩典为我们的盼望与归依。所以，当我们在探寻关于自然世界现象与规律之真相的时候，我们就能够敞开心胸、开放心灵，不患得患失，而是实事求是，是什么、就是什么，不是什么、就不是什么，不主观臆想、不颐指气使、不作人为的空想、不自我中心，不为失败而气馁，不为成功而沾沾自喜、得意忘形；因为我们知道，我们无论在自然世界中面临什么成败，都仅仅是暂时的局面；只要我们信靠上帝，那么，我们就不会失去上帝所赐给我们的恩典与救恩。所以，失败不能打倒我们，成功不能绊倒我们，而是，我们能够在科学研究的道路上始终不卑不亢地奋勇直前；——这样的精神，在体系层面上，正是探寻科学真相的必不可少的精神；这样的精神，正是来源于我们在心灵深处对于造物主、上天、上帝自己的倚靠与归依。

==

世界的真理，人生的真理，宇宙的真理，信仰的真理

在这个世界上，人是最特殊的一个存在体，因为在人的里面，有思想、情感、理性、认知、意志、智慧等等能力；在人的里面，有上帝的形象和样式；所以，在这个世间万物之中，只有人才会想要去寻求真理、才能够去认识真理。

但是，在寻求真理、认识真理的过程中，人必须首先要有一个谦卑、真诚、诚实、敬虔的态度；否则，人即使在真理面前，也往往不愿意相信和接受，而宁愿相信谎言、接受谎言，因为人因着生命本质中的罪，往往不以是非真假来看待事物、评判事物，而是以自己的喜好与口味来决定如何看待事物、来决定是否要相信和接受一个观念。正是因此，人被自己的私欲与愚昧所蒙蔽，从而无法认识真理，也无法认识这个世界。

圣经告诉我们，人智慧的开端，是在于敬畏上帝、上天、那伟大的造物之

主。

的确如此；因为只有这样我们才能够明白我们人生的真正意义和价值所在，也只有这样我们才能够实事求是地认识这个自然世界、认识科学。我们若要正确地认识世界、认识宇宙的自然规律，首先要正确地认识人生与信仰的真理；若要正确地认识人生的真理、信仰的真理，首先要敬畏造物主、寻求上帝、聆听他的话语和启示，寻求他的公义。

==

世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观之间的关系

世界观是指，我们对于世界本质、本源、性质、意义的认识与观念。

人生观是指，我们对于人生的价值、意义、目的、目标、评判标准等等的认识观念。

道德观是指，我们对于道德的内容、源泉、权柄、标准、终极审判者等等的认识观念。

价值观是指，我们把什么样的事情看作是有隽永价值的，为什么；我们评判是非善恶等等的标准在于何处；我们以什么为出发点，而认为一件事情是好的、有价值的，或是不好的、没有价值的；我们如何评判一件事情的价值意义与价值大小；等等。

信仰观是指，我们怎样知道，什么是真实的、隽永的信仰；正确的信仰观念应当是什么，应当有什么样的特征，应当给人生带来什么；我们的心灵、生命与灵魂，应当以什么为归依和倚靠的对象；我们生活中所追求的、信靠的目标是什么；等等。

显然，世界观、人生观、道德观、价值观与信仰观是紧密相连、不可分割

的；它们是同一件事情在不同方面的反映；——即，我们在心灵与生命深处的真实光景是什么：我们渴慕公义吗？我们寻求和倚靠那创造我们的生命之主吗？我们相信他是那创造天地、海洋、群星的、无限伟大的永生之神吗？我们在内心中，是否求问：那造我的神在哪里？

马太福音7章7-11节：

你 们 祈 求 ， 就 给 你 们 。 寻 找 ， 就 寻 见 。 叩 门 ， 就 给 你 们 开 门 。因 为 凡 祈 求 的 ， 就 得 着 。 寻 找 的 ， 就 寻 见 。 叩 门 的 ， 就 给 他 开 门 。你 们 中 间 ， 谁 有 儿 子 求 饼 ， 反 给 他 石 头 呢 ？求 鱼 ， 反 给 他 蛇 呢 ？你 们 虽 然 不 好 ， 尚 且 知 道 拿 好 东 西 给 儿 女 ， 何 况 你 们 在 天 上 的 父 ， 岂 不 更 把 好 东 西 给 求 他 的 人 吗 ？

===

在上述五个关系中，哪一个是基础、根基，哪一个是果实、果效；——亦或是，它们之间是平行的、互相独立的关系？

如果人不认识上帝、上天、造物之主，如果人不敬畏他、不寻求他，那么，人的世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观就像是建筑在沙子上的房屋，既不稳固、也无法阻挡风雨。如果人不信靠上帝、不寻求和倚靠上帝的话语、启示和旨意，那么，人的世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观，就只能在物质主义、唯心主义、无神论、多神主义、泛神主义、虚无主义、玄学主义、神秘主义、愚昧迷信、主观臆想等等之间来回打转。当人们没有真正的信仰的时候，他们就什么都信；当人们离开了上帝的时候，他们中间就充斥着许多巫师与作法的法师；当人们离弃了公义与永生的时候，他们中间就充斥着交鬼、占卜、盲信、与偶像。

敬畏上帝，是人智慧的开端。

===

人生的价值与意义，到何处追寻

我们人生的价值和意义，不应是在这个被造的自然世界中去追寻，而应是

到那创造宇宙天地、创造生命之主那里去寻求。如果人的心灵离弃了上天、上帝、那无限伟大公义圣洁的造物主，那么，这个世界在人的眼前就是如同荒野一般，是默然的、荒芜的、没有意义的、神秘的、纷繁复杂如同乱麻一样。

人若以这个世界为自己的生命之泉，那么，就一定会在其中品尝到失望怅然、迷惘不知所踪的滋味。

研究自然科学、自然哲学的目的，是为了探究自然世界中各种纷繁复杂的现象与规律，但却不是为了探寻世界的终极本源、本质、与价值意义，更不是为了探寻人生的终极价值与意义。恰恰相反，自然科学研究的基础与前提假设，正是建基于上帝的启示、普遍的真理，建基于我们在世界观、人生观、价值观、道德观、信仰观之中真理性的认识；——正是建基于这样一个不证自明的事实：——这个世界是不能自我生成的；在这个世界之上，有那样一位全能而圣洁的造物主；因此，这个世界之中才有着明确的、简洁的、普遍的、一致而连续的、放之四海而皆准的规律；并且，不但如此，那些规律是可以用数理与逻辑表达出来的，是人所能够观察、分析、认知、明晓的。“这个自然世界的最不可思议之处，就是在于它是可以思议的。”

++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
+++

信仰与政法史经哲

【引述 圣经 哥林多前书1章】

哥林多前书.

1.

奉　神旨意蒙召作基督耶稣使徒的保罗，和苏提尼弟兄，

写信给在哥林多　神的教会，就是在基督耶稣里已经被分别为圣，蒙召为圣徒的人，和所有在各地呼求我们主耶稣基督的名的人。基督是他们的主，也是我们的主。

愿恩惠平安从我们的父　神和主耶稣基督临到你们。

我因着　神在基督耶稣里赐给你们的恩典，常常为你们感谢我的　神，

因为你们在他里面凡事都富足，很有口才，知识丰富，

就如我们为基督所作的见证在你们中间得到坚立一样，

以致你们在恩赐上一无所缺，殷切盼望着我们主耶稣基督的显现；

他也必坚定你们到底，使你们在我们主耶稣基督的日子无可指摘。

神是信实的，他呼召了你们，是要你们与他的儿子我们主耶稣基督连合在一起。

弟兄们，我凭着我们主耶稣基督的名，劝你们大家要同心，在你们中间不要分党，只要在同一的心思、同一的意念上团结起来。

我的弟兄们，革来氏家里的人向我提到你们，说你们中间有纷争。

我的意思就是，你们各人说，我是保罗派的，我是亚波罗派的，我是矶法派的，我是基督派的。

基督是分开的吗？保罗为你们钉了十字架吗？你们受洗是归入保罗的名下吗？

我感谢 神，除了基利司布和该犹以外，我没有给你们任何人施过洗，

所以你们没有人可以说是受洗归入我名下的。

我也给司提反一家的人施过洗；此外，有没有给别人施过洗，我就不记得了。

基督差遣我，不是要我去施洗，而是去传福音；不是靠着智慧的言论去传，免得基督的十字架失去了效力。

因为十字架的道理，对走向灭亡的人来说是愚笨的，但对我们这些得救的人，却是 神的大能。

因为经上记着说："我要灭绝智慧人的智慧，废弃聪明人的聪明。"

智慧人在哪里？经学家在哪里？今世的辩士在哪里？ 神不是使属世的智慧变成了愚笨吗？

因为在 神的智慧里，世人凭自己的智慧，既然不能认识 神， 神就乐意借着所传的愚笨的道理，去拯救那些信的人。

犹太人要求神迹，希腊人寻找智慧，

我们却传扬钉十字架的基督；在犹太人看来是绊脚石，在外族人看来是愚笨的，

但对那些蒙召的人，不论是犹太人或希腊人，基督是　神的能力，　神的智慧。

因为　神的愚笨总比人智慧，　神的软弱总比人刚强。

弟兄们，你们想想，你们这些蒙召的，按人来看有智慧的不多，有权势的不多，出身尊贵的也不多。

但是　神却拣选了世上愚笨的，使那些有智慧的羞愧。他也拣选了世上软弱的，使那些刚强的羞愧。

他也拣选了世上卑贱的和被人轻视的，以及算不得什么的，为了要废弃那些自以为是的，

使所有的人在　神面前都不能自夸。

你们因着　神得以在基督耶稣里，他使基督成了我们的智慧；就是公义、圣洁和救赎，

正如经上所说的：“夸口的应当靠着主夸口。”

____

基督教信仰与佛教信仰

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
++

【引述 从金刚经说起】

第一品 法会因由分

原文：

　　如是我闻：一时，佛在舍卫国祇树给孤独园，与大比丘众千二百五十人俱。尔时，世尊食时，著衣持钵，入舍卫大城乞食。于其城中次第乞已，还至本处。饭食讫，收衣钵，洗足已。敷座而坐。

译文：

这是我亲自听到佛所说的。一时，佛在舍卫国的「祇树给孤独园」里面，和大比丘众人、一千二百五十人一起。当吃饭的时候，世尊穿上袈裟，拿著饭碗，到舍卫大城去乞食。在城中，挨家挨户地要饭，然后回到原来的地方吃饭。饭后，收拾袈裟饭碗，洗脚，就盘坐在座位上。

（第一部分）什么是佛教

【世界佛教共识宣言】

（1.A ）

为什么说，佛教中没有造物主

（1.A.1）

五个方面的观念

世上的宗教有很多。然而，在世上许许多多林林总总的、千差万别的宗教信仰、以及相应文化传统中，成体系的、有详尽而系统化的宗教经书与教义为支撑的，有强大理论背景支撑的，能够构成一个相对而言完整神学、信仰理论体系基础的，——在这个世界上只有三个宗教，或三个宗教体系，即，以圣经为中心的基督教信仰体系；以及，可兰经为中心的伊斯兰教信仰体系；还有，一系列佛经为中心的佛教信仰体系。

这里，我们暂且不详细深谈基督教信仰与伊斯兰教信仰的深刻内容，以及圣经和可兰经的历史、关系、考据、文献、正典、原文等等，而是聚焦于佛教信仰体系。

在本书中，我们以佛教经典中的一本最重要的核心教义性书籍《金刚经》为聚焦点（以后，我们也会讨论佛教经典中的其它重要典籍、书籍），从

中分析、评介、剖析佛教的教义与思想，以及它在社会中、世人生命之中产生的相应影响。

无论是世上哪一种宗教信仰体系，它们的重要内容之一，就是试图回答以下五个方面的问题：即，世界观、人生观、价值观、道德观、信仰观；——或者说，在这些方面的观念、理论、理念、教义中，应当如何看待那些关乎世界、人生、价值、道德、信仰的种种问题？——

世界的本源、本质、未来、实质、存在、性质、属性、历史、规则、掌管、权柄、规律、等等，是什么？

人生的意义、内容、实质、光景、境地、期望、评价、作为、思想、情感、知识、智慧、公义、恩慈、未来、发展、归宿、结局、起源，等等，是什么？

道德的评价、标准、内容、基础、根源、权柄、尺度、善恶的分别、恩典、慈爱、圣洁、罪恶、结果、果效、动机、动力、源泉、等等，是什么？

价值的评判、体现、归结、动力、区别、比较、来源、基础、内容、驱动力，等等，是什么？

信仰的本质、对象、实质、内容、教义、形式、传承、经典、文化、目标、衡量、表现、目的、动机、根基、原因、法则、机制、范围、程度，等等，是什么？

（1.A.2 ）

一个核心的问题

所以，如果，我们要分析、评介、剖析一个宗教的精髓与核心体系内容，那么，我们就应当来仔细地、认真地看一看，它们在关于上面五个方面的观念中，是如何阐述的。

在这五个观念中，即，在世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观中，一个最重要的问题就是：如何看待上天，是否以他为信仰的中心与对象。

换言之就是：是否在信仰中承认、接受、敬拜、归向那位创造宇宙天地的主，那位全能、全在、全知、全备的、创造生命的主，那位伟大的、公义圣洁、恩典慈爱的造物主。

————————————

（1.A。3）

“造物主”的意思是什么

“造物主”的意思是：那位终极的、超乎一切之上的、宇宙天地以及其中万有的、创造者和主宰。他是公义圣洁的，是慈爱恩典的；他把生命赐给人，把阳光雨露以及地上丰富的物产赐给人；他是道德律法的给予者，是道德世界的终极审判者。他把道德法则先天性地放在人的良知之中，使每一个世人都在内心深处知道诚实、公义、公平、正直等等道德品格的含义。

———————

他创造了宇宙天地以及其中的万有，更创造了世人的生命，使他们能够听、看、思想，使他们有理性、智慧、道德与情感的能力。

他创造了人的耳朵和口舌，使他们有语言表达和理解的能力；他自己更能够把自己的旨意向世人显明出来。

他使人能够听见和明白话语的声音；他自己更能够听见世人的呼求和祈祷。

他使人有眼睛能够看见光明；他自己更能够鉴察这世上所发生的一切，以及人内心的一切真实光景与境地。

他使人有思想、智慧的能力；他自己更有着无限的智慧、思想、意志。

他是有“位格”的，即，他有完美的自我认知与自由意志；他清楚地知道自己在过去、现在、未来所作的一切事情，以及为什么作这些事情。在他的一切作为、话语、意图、计划中，都有着无限智慧、圣洁的旨意与目的。

他把智慧与思想的能力赐给人，更把生命赐给他们，使他们成为“有灵的活人“；——即，使每一个世人也成为有位格的存在体；使他们有自我认知和自由意志的能力；使他们清楚地知道自己所作的事情、所说的话语；使他们能够在他们自己的作为、话语、意图、计划中，常常包含着智慧的设计，以及道德的属性。

因此，人在这个世上与其他一切动植物、花花草草、鸡犬牲畜都存在着本质上深刻的不同。一株树木，虽然高大、参天、美丽，但是，却不能说话，更不能表达自己的任何感受与思想；在它的里面，没有“位格”，即，它没有自我认知与自由意志；换言之，在它的里面没有一颗真正的灵魂。

———————

就严格意义而言，对于生命的真正定义，正是在此。一个无知无觉的存在体，就像是一个数学公式、或是科学研究中的黑盒子一样，在给定了输入信号与输入条件、系统状态的情况下，只会有确实的、不变的、一致的、死板的、甚至可观测研究的输出信号或是反应方式。换言之，在它的内部，没有一种驱动机制，使它可以自己自由地、自主地决定，在同样的外部条件下，去内在性地选择做、或者不做一件事情。在这个世界上，这种自由的意志与自我的认知与意识，只有人才会有，正如一个人在某一个时刻，可以想要举手、或是不举手，或可以想要计划做一件事情、或是计划不做一件事情一样。

这种意识、意志的能力，在这宇宙世界中，是人所特有的。我们如果越是深入地思考这个问题，就越会认识到这个问题是多么深邃而奇妙。这世界中的一切物体，都是由"死"的原子、分子等微观粒子所组成的；所有的物体与粒子，都按着牛顿运动定律等科学法则而运行；在没有外力的作用下，它们都只能保持静止或匀速运动状态；——换句话说，它们都是"死"的；它们不可能有意识、自我认知，也不可能有意志、自由意愿。（对于这一点的认识，正是以造物主为中心的信仰与世上那些万物有灵、盲目迷信等等世俗宗教之间的重要分水岭；这也正是现代科学之所以诞生于基督教信仰为文化中心的欧洲的根本原因。我们将会在其它书籍中专门讨论这个问题。）

然而，人却不是如此。虽然，人生活在有限的时间与空间之中，受到各样有限的物质条件、生活条件、资源、健康等等的限制；但是，在人的里面，却有着一颗自由的心灵与灵魂。人的心思意念能够不受时空的限制，"飞"到遥远的天边；人的情感与思念能够遥"寄"给远方的亲人；人的心能够在复杂纷繁的外部条件下，进行深刻的思考、抉择，计划自己的行动目标，寻找自己的人生方向。更重要的是，在世人的里面，都普遍地有一种追寻真相、追求真理、寻找信仰、倚靠精神支柱的强烈倾向与信念。这些，都往往是人生命中最珍贵、最伟大、最高尚的组成成分。

从宗教、哲学意义而言，人因着这些极其特殊而宝贵的品性、属性，而被我们在这里定义为"生命"。生命的最主要特征之一，就是爱。在这个世界上，只有一个活的、有内在生命的存在体，才能够谈得上去"爱"一个对象；这正如，只有一个人是自由的，对他而言，道德才是一件有意义的事情。我们不会审判菜刀或是手枪，给它们判定杀人罪，而是会审判、刑罚那使用菜刀或手枪的人；——因为工具本身是"死"的，是无知无觉的，所以它们也不可能为自己的行为负责。只有一个有自由的、有生命的主体，才会具有道德的性质。

这样的"生命"是从哪里来的？是从这个宇宙世界中无中生有出来的吗？我们的回答是否定的。而是，我们回答说，这样的生命，正是来自那位创造宇宙天地以及其中万有的主宰，来自那位创造生命、把生命赐给世人的上天，来自那位全能、智慧、有无限权柄的造物主。

————————

虽然，在人的生命中，充斥着许许多多的罪恶，甚至，人的生命从本质上就犯罪背离了神；

虽然，在这个浩瀚的宇宙中，人的生命是如此渺小而短暂；

但是，我们仍然能够从人的身上，想见那位无限全能之造物主、永生之神的品格与属性；

这正如，我们能够从这个浩瀚宇宙的本身之中，能够看见那位全能、全知、全在、全备之上天、造物主的能力与属性一样。

____

任何人从自己的人生经验、从社会与人类的历史，从对于客观世界的观察中，从对于我们生命自省的过程中，都能够明白、理解、相信，在这个世界上，任何事物、物体、存在体，其背后都有导致其存在的因素、原因、作用力、机制、法则或导因。我们的生命是从哪里来的？这个浩瀚的宇宙，以及其中如此浩大、纷繁、复杂、美丽、奇妙的万事万物又是从哪里来的？我们说，在这些所有事情、事物、事件的背后，一定有那样一位极大能力、极其智慧、极其伟大、高尚圣洁的造物主。

宇宙是浩瀚无限的，因此，那位造物主就必然更是无限的，有着无穷的力量，更是生命的永远泉源。

虽然人是有限的，然而，由于人的生命有认知、意志，有价值判断、审美、秩序、知识、意愿、管理、恩慈、公义等等有限的能力或属性，从而，我们从人的生命中也能够知道，那位创造人生命的造物主，更有着意识、意志、价值判断、审美、秩序、知识、旨意、管理、恩慈、公义等等至善至美的能力与良善属性。

他掌管全地，鉴察人心，颁布道德法则，赏善罚恶，赐人生命，以公义和恩典待人，把救恩赐给万民。他是秩序的神，不是混乱的神；是喜爱良善之人的全能者，是公义圣洁的审判官；他喜爱怜恤，不喜爱祭祀；喜爱人的真诚、敬虔与谦卑，不喜爱人的虚伪、亵渎与傲慢、自义。

那造耳朵的，自己岂不能听见呢？

那造眼睛的，自己岂不能看见呢？

那赐人心灵与头脑的，自己岂没有思想、情感与意志呢？

他喜爱公义与良善，并将要终极地、公义圣洁地审判与惩罚世上的一切罪恶以及刚硬不悔改的罪人。

____

他创造的宇宙世界，何其浩瀚而美丽。如果，我们在夏天夜晚，凝视那清澈的星空，仔细地眺望那悬挂在夜空中的无数璀璨的星体；如果，我们在清晨的海边，看朝阳破晓，从天边磅礴而出的绚丽霞光；如果，我们俯视金色的麦田与浩渺的大地，或是遥望那雄伟翠丽的高山峻岭，或是奔流的大河之中的滔滔江水；——那么，我们就一定会惊叹于那位全能之造物主的创造之工是何其伟大而奇妙。

____

（1.A.4）

关于造物主之存在性的辩论

从一些基督教护教学书籍以及一般性哲学书籍中，比如柏拉图的哲学思想论述，或甚至是从中国古人的书籍比如诗经、甚至论语（尽管孔子并不愿意接受关于超自然信仰的思想理念，但是，孔子仍然在论语中时常提到上

天）中，我们都会看到对于上天、那位超越一切之上、眷顾世人之造物主的论述。

一般而言，那些相信造物主、上天、上帝之存在性的信仰者的思辨性论述，可以简单粗略地举例如下。

____

若没有那全能之造物主，那么，人的生命，包括自我认知与自由意志，就不可能有终极的意义，而仅仅成了一个属肉体血气的存在体；在这个宇宙世间，人的生命就既不是可贵的，也不值得珍惜；人生命的意义，就仅仅成了或是虚无主义、或是弱肉强食的存在体而已。

____

若没有那全能之造物主，那么，人的生命、心灵与灵魂，就不可能有任何真正的盼望，因为必将面临死亡而消失在历史的烟尘之中；每一个人所作的一切，就仅仅是为了在这个属肉体血气的社会中活着，并不得不面对冰冷的坟墓。

____

若没有那全能之造物主，那么，人间社会的道德，也不可能有任何真正坚实的根基与权柄的源泉。所谓道德，就仅仅是怎样维持社会秩序与运转的、功利主义的、伦理体系，而没有其内在的、终极层面的价值与意义。在这样的体系下，道德的力量是苍白的，卑鄙是卑鄙者的通行证，高尚是高尚者的墓志铭。

____

若没有那全能之造物主，那么，我们就无法解释世界的起源。有人说，这个宇宙世界是自我存在的，从亘古就是如此。但这样的说法显然没有经过谨慎严格的哲学思考与逻辑思索。一个认真深思的人会认识到，这个世界如果不是被造的，而是亘古以来就是如此自我存在，那么，这个世界从无限远的过去就一定早已演化完结而进入彻底的寂灭。

____

若没有那全能之造物主，那么，我们就不可能有科学，也不可能通过理性而认识这个世界。这个世界之所以有普遍的、一致的、确定的、规则的、放之四海而皆准的定律，之所以能够被数理以及逻辑的科学体系所研究，之所以是秩序的、而不是混乱的，正是因为，它是被这样一位智慧而全能之造物主所创造的。

若没有那全能之造物主，那么，我们就不可能在这个宇宙世界中观察到如此浩瀚而庞杂的、美丽而奇妙的、精确地调制的现象。比如，宇宙中有大约十个左右的基本物理常数，例如万有引力系数，电磁力常数，等等。这些常数直接影响到分子之间、原子之间、以及万物之间的各种作用力的大小。这些常数如果稍微有一点点不同于现在的数值，那么，这个宇宙中就根本不可能形成如此瑰丽的星空、数量巨大的星系，也根本不可能有生命，更不可能有我们这个美丽奇妙的蓝色星球。

（1.A.5）

佛教所信仰的神佛，究竟是怎样的神佛

然而，在佛教里面所信仰的神佛，却不是我们在上文所说的造物主，那全能、全知、全在、全备的上天、上帝、永生之神。

事实上，正如《世界佛教共识宣言》中所说的，也正如几乎每一本佛教经典中的思想核心所表达的，——在佛教信仰体系中，并没有这样一位全能的、创造宇宙天地的、终极的造物主。

毋庸置疑，佛教是一个关于超自然信仰的宗教信仰体系，其中也谈到了许多关于世界本质、生命本质等等的问题。但是，佛教信仰的重点，在于每一个人的彻悟、看破、修行、成佛、等等；——关于世界与生命，佛教中谈到了许多复杂的、归纳性的、分门别类性质、甚至臆想性的纲目、条款，——究其实质，虽然其中有众多的神灵、以及各种各样称呼的超自然存在者，然而，他们却并非是那样一位全能、全在、全在、全知、全备、永生的造物主。虽然他们或许在某些方面看似具有造物主的部分能力、品格与性质（比如，有超自然的看见、知识、能力、生命，等等），但是，他们中间却没有一个是那样一位有无限能力的、终极的、公义圣洁的、至善的创造生命之主。他们在更大程度上，是智者、悟者、导师、引领者，可是，他们并非是创造生命之主，也不是那有着无限权柄的、生命的源泉、智慧的源泉、能力的源泉。

从广义的角度说，佛教思想属于泛神主义思想体系，其中也包含了多神主义内容与思想。粗略来说，佛教认为外部世界是客体，内在世界是主体，而神佛则是那些彻悟者；神灵与世界的关系，如同智者与房屋的关系，或是智者与思考对象之间的关系；前者因为智慧与彻悟，而不受后者的羁绊与搅扰。而这种智慧与彻悟，主要聚焦于否定主义，——即：既否定客体（外部世界）的实体性、本质性，也否定主体（内在世界）的实体性、本质性，而强调空即是色、色即是空，无我、无人、无众生、无寿者相，等等；而这种否定主义，甚至否定“否定”本身，即：无实无虚，等等。

佛教的这种没有造物主、上天、上帝、无限全能之神的宗教信仰思想体系，与世上多数宗教信仰之间存在着本质的区别。这种区别，直接影响到，佛教体系中对于世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观等等许多问题领域中的观念、理论、理念、看法。

事实上，佛教因着历史文化的原因，脱胎于印度古宗教，与今天的印度教在哲学层面，在关于“没有造物主”这一本质特点上，有着很多相似的关系；两者都可以粗略地被看作是属于泛神主义哲学理念。

____

（1. B）

这与佛教的世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观，有什么本质而深刻的关系

由于在佛教中没有造物主、或不相信有造物主，因而，这一特征直接影响到佛教在世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观等领域中的一系列深刻的理念与观点。这些理念与观点的特征往往是泛神主义哲学所共有的。

这些理念与观点的特征，就是：——在世界观上，它们往往把世界看作是无珍贵价值、无隽永意义的，而不是把世界看为瑰丽、奇妙、意义深刻的。它们往往强调，世事无常，人不应当被世事羁绊，而是应当醒悟，看清世界与世事的虚空性、欺谎性等等。在人生观上，它们往往把人的生命、心灵、位格等等看作是并无深刻价值意义的。

这种泛神主义哲学体系，由于没有造物主为中心的世界观、人生观，所以总是会指出，物质世界的虚浮性、不可倚靠性。然而，即使，这样的论点在很大程度上并不错，并且是重要的；但是，它们却缺失了另一方面更加重要的内容；那就是，它们不能看见世界被造的奇妙性、美丽性、智慧性，也看不见世人生命的珍贵与独特、心灵的奇妙、思想的可贵。人的这种自我认知与自由意志是宇宙世界中一种最为独特、奇妙、珍贵的能力与品质，是来自于造物主、创造生命之主自己的无限能力与完美品质；这样的能力与品质，正是道德的基础，是爱的根源。

总而言之，它们把人生、世事、价值等等，往往都看为羁绊人的东西，提倡要离弃、舍得、放下，而不是要有满腔热忱的、执著的向往、盼望与信念。

究其原因，无论是人们在思考世界观、还是在思考人生观、价值观、道德观、信仰观的时候，如果离开了那创造宇宙天地、创造世人生命的全能之造物主，那么，世界就是冰冷、荒芜、混乱、无意义、虚浮的，而人生也就是荒谬、困惑、荒诞、虚空的；甚至道德也往往成了虚浮的、欺骗人的符号与把戏；因而，根据泛神主义哲学，这些就都应当被看破、看空、舍

弃，放弃执著，无我、无人、无众生、无寿者相。

在评析本书《金刚经》的过程中，我们会清晰地看见上述特征。

【引述 《从金刚经说起》一书中，关于基督教信仰的简史】

是诸众生，无复我相、人相、众生相、寿者相

因为这诸众生已经没有我相、人相、众生相、寿者相。

（这里以及下文中所引述的金刚经文字，出自金刚经第六品，是一些有代表性的文字，说明了很多佛教信仰中的世界观、人生观与信仰观。）

第六品 正信希有分

原文：

须菩提白佛言：「世尊！颇有众生，得闻如是言说章句，生实信不？」佛告须菩提：「莫作是说！如来灭后，后五百岁，有持戒修福者，于此章句，能生信心，以此为实。当知是人，不于一佛、二佛、三四五佛而种善根，已于无量千万佛所种诸善根。闻是章句，乃至一念生净信者；须菩提！如来悉知悉见，是诸众生得如是无量福德。何以故？是诸众生，无复我相、人相、众生相、寿者相，无法相，亦无非法相。何以故？是诸众生若心取相，即为著我、人、众生、寿者。若取法相，即著我、人、众生、寿者。何以故？若取非法相，即著我、人、众生、寿者。是故不应取法，不应取非法。以是义故，如来常说：汝等比丘！知我说法，如筏喻者；法尚应舍，何况非法？」

译文：

须菩提对佛说："世尊，能有众生，听到这样的言说章句，而生起确实的信心吗？"

佛告诉须菩提："不要说这样的话。如来灭后，后五百年，有持守戒律修福的人，对于这样的言说章句，能生起信心，以此为真实。当知这种人，不只是在一佛二佛三四五佛而种善根，（而是）已经在无量千万佛的教化所在，种了很多善根。听到这样的章句，甚至只要一念便已生净信心；须菩提，如来很清楚地知道，也很清楚地看见，这诸众生都得到如此不可思量的福德。为什么呢？因为这诸众生已经没有我相、人相、众生相、寿者相。没有法相，也没有非法相。为什么呢？因为这诸众生如果心取相，就

是我相、人相、众生相、寿者相；若取法相，即著我、人、众生、寿者；为什么呢？若取非法相，即著我、人、众生、寿者。所以，不应取法，不应取非法。因为这个道理，所以，如来常常说：你们比丘，既然知道我所说的佛法如同渡筏的比喻，渡过河就要舍筏，佛法也是如此，法尚且要舍弃，何况非法。”

————————————

（1.A） 我们归于何方？

在天国里，在永恒的国度中，我们每一个能够进入那里的人，在那里有着永远的生命；——然而，在那里，我们每一个人还是我们自己吗？亦或是，我们已经失去了我们每一个人的自我之相，“我”相不再成其为“我”相，个体不再成其为个体，而是，所有的自我、所有的个体，都灰飞烟灭，消融在寂灭涅磐的海洋之中？

抑或，无论在这里还是在那里，都是不垢亦不净，不生亦不灭、不实亦不虚？

甚至，在那“涅磐”的“海洋”中，我们真的要融入——无我相、无人相、无众生相、无寿者相、无法相、无非法相的、失去了一切情感、热忱、意志、认知、意识的寂灭状态吗？

什么是自我？

什么是人？

什么是众生？

什么是生命？

如果没有了意识与自由意志，那么，“我”就不再是“我”了；人也就无所谓人，众生也就无所谓众生；生命本身，也就没有任何真实的意义。

真正的幸福，绝非仅仅是没有痛苦而已。幸福是一个正面、积极的概念，而痛苦是一个负面、消极的概念；然而这两者，并非是简单地对称、互相叠加等于零。

这正如，人生的意义在于追求、得到心灵、灵魂、生命中真正的幸福。这样的幸福，是圣洁的、无罪的，而不是自私的、卑鄙的。幸福，可以是无限的、永远的、永恒的，但这并不是说，“我”必须要消亡，才能够得到、进入那幸福。

——————————

（1.B）在中国文化中，为什么总是儒教为主、佛教道教为次

在佛教思想中，这种无我相、无人相、无众生相、无寿者相的“四无”，在某种程度上，可以说是一种非常彻底的虚无主义。这种万事皆空的世界观与人生观，如此匪夷所思、让人难以接受，以至于，在中国古代历史上曾经多次受到许多文人哲士的批评。（请注意，道教思想在本质上也具有这种浓厚的消极、模糊色彩：——《老子》开宗明义地就说到：“道可道、非常道”；即，真理如果是能够被言说出来的，就不是恒常的真理。）

从一定程度上说，以论语等四书五经为核心根基的儒家思想与哲学，在中国历史上，之所以能够始终牢牢地一直占据着主流地位、成为中国文化的统治思想，——与佛教思想的匪夷所思、让人难以接受，有一定的间接关系——尽管，儒家思想并非是关乎超自然、超越生死的信仰，而仅仅是关乎此世、此生的社会人伦文化哲学；但儒教居然在上千年的时间中，在中国人的心中竟然成为了某种宗教信仰层面的思想，成为中国人从中汲取人生终极意义的思想资源库。——这部分地是因为，至少对于许多知识分子、“社会栋梁”来说，佛教无法在中国思想文化体系中起到取代儒教之积极性、正面性的作用。

虽然，在中国历史上，在中国民间、乡村市镇之中，佛教的偶像崇拜、做法事、烧香礼佛等所谓小乘或大乘佛教的形式、礼仪、仪式、观念相当流行；但是，在真正的佛教教义、系统理念层面，佛教因其离世、出家、舍弃、虚空等等观念，在历史上始终无法成为中国社会的主流宗教思想，更无法成为大规模地、深刻地、影响和改变社会、政治、文明、制度等方面

的进步力量。这本身，就从一个侧面显明了、佐证了佛教思想的谬误与缺失之处。

真正的信仰与真理的教义，一定是指向关于世界观、人生观、价值观、道德观的终极的真理，一定是使人积极地、热忱地、谦卑地、诚实温柔地、敬虔地生活在这个世界上，勤勉地工作，爱神、爱人，而不是把世事看为虚浮、虚幻、虚空、虚无，所谓看破红尘。

真正的信仰所针对的、所指责的，一定是人生命中、心灵深处的罪性与罪行；然而，却不是否定这个被造的物质世界，或是否定我们的生命本身，更不是否定整个人类生命的可贵价值与意义。的确，我们都生活在平凡、有限之中；但这并不意味着，我们在平凡、有限之中，就看不见、找不到、不能明白那真实、隽永的价值与意义。

____

（1.C） 在中国文化中，佛教所起到的辅助作用

另一方面，虽然，佛教从未成为像儒教那样的深刻影响中国人生命的中国文化主流思想；但是，佛教与道教一样，一直处于中国文化中的亚文化地位、也从未消亡；即，看起来，在中国的历史上，它们成功地成为了对于儒家的一种必不可少的补充。

这是因为，这世上自从有人类以来，在任何一个世人的心中，都存在着关于超越生死之上的、超自然的、关于生命意义的追寻和求问。在任何一个世人的心中都有一个空洞，只有那造物主、上帝自己才能来填满。在任何一个世人的心中，都渴望不死，都渴望知道自己死亡以后的世事，都渴望知道自己从哪里来、到哪里去。

当世上的人们背离那上天、造物之主的时候，他们就会在这个世上为自己建立许多偶像，并且自欺欺人地对它们顶礼膜拜，以它们为自己的神、自己生命的主。

在中国历史上，虽然，世人在儒教中找不到什么偶像来超自然地、超越生死地、“保佑”自己各种属世利益，但是，人们却能够在佛教中找到许多的偶像、菩萨、罗汉等等，来保佑自己的各样事情，或是超渡往生等等。

因此，在过去的上千年中国历史中，佛教虽然处于亚文化地位，却始终和道教一样牢固占据着一定的、补充儒教的地位，直到今天。

____

（1.D）基督教信仰文化思想与文明体系的冲击

然而，近代两三百年以来，随着中国与西方文明的交互、冲突、摩擦、交往等等影响，中国文化在一定程度上受到以圣经为核心与根基的基督教信仰的文化思想的冲击。

之所以会有这样的冲击，一个重要原因是因为，尽管儒家思想所提倡的文化信仰，在许多方面有非常良好积极的内容与效果，但是，儒家思想的一个重要缺陷或漏洞，就是，它丝毫无法涉及到任何关于超自然的信仰的内容。

换言之，儒家思想或许能够在一定程度上回答关于"生"的问题，但是，却无法回答关于"死"的问题，即，人在死后的去向的问题，以及人生是否真的有超越生死的价值与真实性的问题。这些关乎生死的问题、关乎人生的终极价值意义的问题，一直在中国上千年古代历史中，由佛教与道教思想的回答作为对于儒家教义的、非主流的补充。

这里请注意，当说到基督教信仰的文化思想与文明体系的时候，我们并不一定是在谈论基督教信仰本身的、或是圣经本身的内容。事实上，所谓的西方文明，既不是铁板一块，也绝非等同于基督教信仰本身。

的确，在过去两千年的历史中，基督教信仰在西方文明中早已刻下了深深的烙印，以至于，在今天整个西方文化中，圣经的原则、基督教信仰的精神、以及耶稣基督之救恩对于世人生命的救赎与深刻改变，等等这些根深

蒂固而广泛的影响，在西方国家的社会制度、法律制度、经济制度、医疗体系、公共教育、婚姻制度、甚至科学技术领域、文化艺术领域、哲学领域、历史学领域等等范畴中，早已随处可见。

不但如此，西方文明在近代五百年以来的大发展，在科技领域、政治领域、经济领域、文化领域等等，对于整个人类产生了强有力的影响，以至于，基督教信仰今天已经遍及全世界，无论是非洲、南美洲、北美洲还是亚洲等地区，都有至少数以亿计的基督徒。今天，世上总共有约三分之一的人类总人口、约23亿的名义上的基督徒，是相信以圣经为根基与核心的基督教信仰，并声称以耶稣基督为自己生命的救主。

____

（1.E）基督教信仰与西方文明之间无法划等号

不过，虽然基督教信仰的文化思想与文明体系影响如此广泛，但是，如果我们把这些文化思想与文明体系简单地当成了基督教信仰本身，或者，如果我们简单地仅仅把西方文明与基督教信仰之间划等号，那么，我们就犯下了严重的、望文生义、不认真负责、偏离事实的错误。

事实上，我们只要举几个简单的例子就可以说明这一点。近三百年来，虽然有很多好的事情，比如现代科技革命的开启，第一次工业革命、第二次

工业革命、第三次工业革命，以及民主自由制度、法治、自由经济、平等贸易、社会大分工协作、医疗、教育等等，还有无数的、具体的科学技术发明，都是来自西方；但是，也有很多坏的事情，比如第一次世界大战、第二次世界大战、无神论主义、进化论哲学、性解放、放荡主义、离婚泛滥、家庭破碎、甚至同性恋等等，也都是来自西方。

显然，如果我们刨根问底、认真查考、追本溯源，那么，我们就会发现、明白，西方世界绝不是铁板一块，西方人也绝非全都是纯洁无辜的、敬虔谦卑的圣徒。

任何思考东方、西方文明体系比较的人，如果，——看不到西方文化的优异成分；看不到西方文明给人类所作出的、无与伦比的巨大贡献；看不到现代人要在何等广泛而深刻的程度上，感谢——培根、波义耳、牛顿、等等无数科学家、哲学家，以及源自西方的民主自由制度、现代医院体系、现代教育体系、现代经济法律制度等等；看不到在西方的无数的、大批的、前赴后继的、仁人志士们，在科学、文化、政治、法律、医疗、教育、服务、信仰领域，为社会、为人类所作出的可歌可泣的杰出贡献；看不到在西方各国有那么多、数量巨大的信仰敬虔、谦卑诚实、热忱真挚、敬老爱幼、爱人如己、勤奋工作、热心服务于大众和全社会乃至整个人类的、真诚基督徒们；——那么，这样的人就一定是没有良知、没有诚实态度的人。

另一方面，任何思考东方、西方文明体系比较的人，如果，看不到——西方文明中的错误、缺憾、谬误成分，比如，在诸如法国为首的、遍及西方

各国的、打着人文主义旗号、放荡不羁的淫乱主义、性解放主义；在诸如德国为首的、遍及许多国家的民族自大主义、好战主义；在诸如俄国为典型代表的信仰虚伪主义、专制主义、民族主义；以及，起源于英国等国学术领域的达尔文进化主义，和盛行于德国的唯物主义、泛神主义、自然神主义、法西斯主义、马克思主义，等等；——那么，这样的人就一定不是仔细思考与观察、真诚寻求真理的人，而仅仅是盲目崇拜西方的武力与物质繁荣，而在心中没有正义、没有饥渴慕义之心的人。

事实上，即使我们撇开这些政治、经济、文化、科技、历史、哲学史等历史领域的角度不谈，单单从宗教信仰、基督教教会的历史与现状来看，西方文明体系也不是铁板一块，而是存在着极其复杂的、甚至分裂的、内部景况；——这也从侧面再次证明了，西方文明体系绝非简单地、直接地等于基督教信仰本身。

____

（1.F）基督教会的简史

在基督教信仰的传播与教会历史中，在大约公元15世纪以前，基督教会一直分为东西两大部分。

____

（1.F.1）天主家与东正教的由来

东方教会以君士坦丁堡为中心，是从大约公元四世纪罗马帝国皇帝君士坦丁大帝归依基督教信仰以后，把罗马帝国从罗马迁都至当时的拜占庭市开始的。拜占庭市位于欧洲与亚洲陆路交通的重要枢纽节点。它后来被改名为君士坦丁堡。这个以君士坦丁堡为首都、以基督教信仰为国教的东罗马帝国，被后世的历史学家称为拜占庭帝国；她从公元四世纪一直延续到公元十五世纪，存在了将近一千年的时间，是人类历史上延续时间最长、没有改朝换代的重要国度之一。公元八世纪左右，这个以希腊语为主要官方语言的基督教国家，开始不断地把信仰传播到后来称为俄罗斯等、以斯拉夫民族为主体的各个国家。俄罗斯这些国家曾经在很长时期一直处于农奴制度状态（俄罗斯的农奴制度一直到后来十七世纪彼得大帝改革、效法西方工业革命等等的时候，才开始被完全消除）；然而从公元八世纪开始，基督教信仰已经逐渐把社会文明和人道关怀制度带给俄罗斯等的广袤土地。

西方教会以罗马为中心，在君士坦丁大帝迁都君士坦丁堡以后，延续和保持了从公元一世纪下半叶（注：耶稣基督于大约公元元年左右降生，于公元三十三年左右被钉十字架）、使徒彼得时代以后建立的教宗制度。在从公元四世纪到公元十五世纪的上千年历史中，以罗马教宗制度为核心、以拉丁语为主要官方语言的西方众教会，与以君士坦丁堡为首都、以拜占庭帝王为政权中心、以希腊语为主要官方语言的东方众教会之间，存在着错综复杂、剪不断、理还乱的复杂关系。

在公元一千年以前，东西方教会基本上是兄弟般的关系。他们——都以圣经新旧约全书为共同的信仰根基与中心教义的基础；都相信和承认，圣经、也只有圣经，是上帝的全备话语、是上帝亲自的、超自然的启示与默示；都相信和接受耶稣基督为救主；都信靠耶稣基督在十字架上的救赎恩典。

但是，在公元一千年之前，在东西方教会之间，也一直存在着既合作、又有纷争的状态。两者在各自教会权威、教义细节等等方面都有很多争议、互相对对方不服气。这种状态持续到公元一千年，终于矛盾完全爆发，互相之间彻底决裂，互相否认对方的信仰合法性。

____

（1.F.2）中世纪

公元十五世纪，君士坦丁堡被后来称为土耳其人的突厥民族攻陷。君士坦丁堡被改名为伊斯坦布尔；这个名字是源于突厥人的伊斯兰信仰。从此，拜占庭帝国正式覆灭。然而，东方教会，此时已经自称为东正教，逐渐开始向莫斯科方向迁移、直至后来以莫斯科为其中心，继续与以罗马为中心的西方天主教会体系分庭抗礼。大约在同时，以罗马为中心的西方教会体系（自称为天主教系统），于公元十五世纪开始了被后世称为文艺复兴的一种近现代文化革命运动。

值得指出的是，从大约公元四世纪至十五世纪的一千年，被后世称为的所谓“中世纪”，其实并非人们所常常误以为的、专制主义压迫的黑暗时代。事实上，任何诚实的历史学家都会承认，尽管在这期间发生了几次针对中东的十字军东征、回击伊斯兰的进攻和劫掠，但是，总体而言，在这大约一千年的漫长历史年代中，整个欧洲，包括西方教会影响下的西欧，和东方教会影响下的东欧，在政治与军事上，基本上是处于和平时期，几乎很少有国家之间的大规模战争，很少有兵荒马乱、生灵涂炭、改朝换代的时期。在许多乡间、市镇、经贸中心，人民安居乐业，许多地方治安良好、常常夜不闭户。

在中世纪的长达一千年中，以君士坦丁堡为中心的东方教会与罗马为中心的西方教会，各有特色、短长、优缺点。

东方教会所处的拜占庭帝国是一个统一的国家。帝王及其家族笃信基督教信仰。东方教会分成各个教区，众教区的各级牧者、长老等等围绕着拜占庭帝王，彼此和谐，处于互相和平、长达几乎一千年的安稳状态中。事实上，拜占庭帝国这个名称，是后世的历史学家给起的；当时的人们从未曾这样称呼。他们这个国家，一直自称为“基督之国”、或“东罗马帝国”。

而在西方教会，随着罗马帝国时代在公元四世纪、公元五世纪的解体与破败，罗马教宗体系饱经风霜、生死存亡、无数的患难、危机。在这个过程中，一个人、一本书起到了至关重要的作用，那就是著名的基督教圣徒、奥古斯丁，以及他的《上帝之城》。这本书讲述了，根据圣经、耶稣基督

的教导，所谓上帝的国度、上帝之城，究竟是什么意思。在长达上千年的中世纪历史中，西欧从没有一个统一的国家政权，但是，却有一个统一的教会体系，就是以罗马教宗为首的天主教教会体系。

我们会在其他文字中，继续深入讨论东方教会与西方教会历史之间的比较，以及他们两者之间的短长、利弊、得失；并从中反思，基督教信仰的教义，以及，基督教信仰与世上国度、政治经济文化等等文明体系之间的深刻关系，应当是怎样的。

____

（1.F.3）中世纪与近现代之间的分水岭

公元十五世纪是西方历史的一个重要分水岭，正式标志着中世纪的结束，近现代历史的开始。此时，一方面，君士坦丁堡被伊斯兰的突厥人攻陷，因而，整个欧洲大陆与东方地区之间的贸易枢纽、中枢节点被强行隔断。从此，西欧各国开始大兴海上贸易，从而使得曾经位于西欧文明边缘地带的葡萄牙、西班牙、荷兰、英国等成为海上强国，纷纷在经济政治上依次崛起。

另一方面，从公元十五世纪，以意大利的佛罗伦萨城邦为中心，因着一个开始于美第奇家族的长达约两百年左右的统治，开始了——被后世称为文

艺复兴的艺术文化运动，以及，与此同时的、罗马天主教体系所受到的巨大冲击和影响。美第奇家族供养了许多后来极为著名的艺术家，包括达芬奇、米开朗琪罗等人。这些艺术家回归基督教信仰临到欧洲之前的时期的希腊艺术风格，以绘画和雕塑人体为美、为荣。美第奇家族积极地涉足政治与宗教领域，甚至有的家族成员自己成为了罗马天主教会的教皇。美第奇家族的奢靡与腐败之风，加重了罗马天主教本来已经在很大程度上存在着的弊病。

____

（1.F.4）天主教与东正教的谬误

自从公元四世纪开始，当圣经新旧约全书被从原文（旧约是希伯来文，新约是希腊文）翻译成罗马的官方语言、拉丁语以后，罗马教宗系统就开始逐渐把圣经束之高阁，使普通人无法轻易接触到、阅读到圣经。在公元十六世纪以前的长达一千年中，西欧各国绝大多数人民，都只能从教会的神职人员那里聆听基督教信仰的教义，而没有机会自己去阅读圣经、上帝的话语。

在教义方面，天主教系统添加了许多圣经本身没有、甚至是圣经明文反对的内容，例如，不恰当地高举耶稣母亲、玛利亚的地位，甚至称之为圣母、上帝之母，以及，把历世历代的许多基督教使徒们、圣徒们当作偶像崇拜、向他们顶礼膜拜、祈祷、祈求庇佑（在这些方面，东正教与天主教

存在着同样的谬误，即，都在一定程度上偏离了圣经本身的教义和教导，而在后世添加了一些违背、偏离圣经内容的教导、信条）。而且，天主教还在后世自行添加了一些伪经、次经，以及向所谓圣母玛利亚祈祷、敬拜的玫瑰经，等等。

好在，天主教与东正教之间的纷争与分裂状态，虽然是一件很不好、极其令人伤心的事情，但是，这种状态却反而在一定程度上有力地、可信地保证了，圣经新旧约全书本身，一直被精心地、忠实地保存着，直至后世，因为天主教与东正教双方之间形成了一种事实上的、互相监督、有力督责的效果。

并且，尽管天主教与东正教中存在许多谬误和偏差，但是，我们仍然要说，他们的主流信仰、主干教义、主要信条，例如“使徒信经”等对于基督教信仰教义的总结，是正确的。所以，在天主教与东正教里面的信众，如果真心地、真诚地、热忱地寻求和倚靠耶稣基督的救恩，真的以耶稣基督为自己生命的救主，那么，我们仍然可以说，他们是良善的、真诚的基督徒——尽管，我们应当诚实指出，我们每一个人都是不完美的。

____

（1.F.5）圣经的广泛翻译传播，以及近现代时代的开始

公元十五、十六世纪，随着君士坦丁堡被突厥人攻占、拜占庭帝国灭亡，东方教会保存的希腊文的圣经原典以及许多其他希腊文写成的著名基督教历史文献和著作，被教会人士抢救、传播到西方教会体系。这些希腊文的文献以及圣经原典，开始让西欧的一些有识之士认识到，罗马教会的圣经拉丁语译本，在一些重要教义方面的词汇概念上，存在着一些翻译上的失误或偏差。

几乎与此同时，欧洲发生了许多历史意义影响深远的事情。我们仅举以下三件极其重要而著名的事情为例。

第一件事情是，金属印刷术的发明，使得大规模、迅速地、廉价地印刷、传播纸质书籍在技术上成为可能。

第二件事情是，罗马教宗的教义上的谬误，以及财物方面的奢侈腐败作风，终于激起了教会各级神职人员以及普通基督徒们的反抗。以德国的马丁路德为代表，一大批仁人志士抛头颅、洒热血，反抗教廷、传播圣经、传播真正纯正的福音与基督教信仰教义。马丁路德把圣经翻译为德语，极大地推动了圣经在社会中的普及化、广泛传播。

第三件事情是，英国的丁道尔开始把圣经翻译成英语。这些圣经翻译运动本身，直接导致了现代德语书面语、现代英语书面语等等的诞生，因为在那之前，西欧的书面语言只有一种，就是拉丁语。

圣经的广泛传播，使得欧洲的无数普通人开始真正地、详尽地明白基督教信仰的真正主旨、原则、精髓；这些基督教宗教改革运动，深刻地革新、更正了欧洲各国人民在世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观方面的许多认识与观念。这样的革新与更正，直接地推动了——现代科学的开启；以及，现代民主自由政治运动、法律、经济等等许多方面的变革，如火如荼地在各地展开。（关于这些有关方面的内容，我们会在其他书籍中专门展开阐述）。

这些事情，推动了、构成了过去五百年来的欧洲近现代史，并进而，对于全世界的文明与发展，起到了巨大的、甚至可以说是天翻地覆的影响作用。今天，每一个出门坐火车汽车飞机、早上吃牛奶面包、上班穿西服革履、住在高楼大厦或四季温暖如春之庭院别墅里的人，都要感谢培根、牛顿、波义耳等现代科学的开启者们，更要感谢那些舍生忘死地传播圣经、传播基督福音的敬虔基督徒们。

____

（1.F.6）基督教会简史的总结与反思

从上面的简史中我们可以看见，在耶稣基督降生以来两千年的历史中，每当人们贴近圣经、寻求圣经、明白圣经话语的时候，他们就展现出热忱、敬虔、谦卑、真挚、积极的信仰，他们的生命就发生根本性的改变，社会与国家就发生天翻地覆的变化，整个社会的道德风貌也发生极其巨大的改

变；上帝的祝福就极大地、温暖地、令人震撼地临到他们。

反之，当人们沉浸在自己的罪性与私欲中，沉浸在彼此的纷争中，当人们没有真诚地、认真地、热忱地寻求上帝的话语、信仰的真理的时候，那么，他们的生命就显出冷漠、消极、惰怠的样式，他们的道德就不断滑坡，他们整个社会与国家就充满了许多动荡、败坏之事。

从基督教会历史中，我们可以得到以下几点反思。

第一，上帝的国度，虽然表现在地上的教会中，但是，从终极的意义与层面而言，基督的国度不属于这地上的任何地方，而是属灵的、属乎天上、那永远的国度与家乡。

第二，然而，这并不是说，基督教信仰在这个地上就没有：——确定的、明晰的、任何人都无可否认的见证。事实上，现代人类社会生活的方方面面，从人道主义、人的生命与自由被极其重视，到艺术文化、经济与科学的大发展等等，——在无数的层面上，现代人类文明都被深深地刻下了基督教信仰的烙印。（读者可以阅读《基督教的果实》《基督教信仰之大众证据》《基督教信仰之证据的反思》《现代科学的起源与意义》《论民主》《论婚姻家庭》等系列书籍，进一步查考这些方面的事实与信息。）

第三，但是，在基督教信仰与西方文明之间，是无法划等号的。前者固然

在极大程度上深刻影响了后者，但是，后者中包含着许多其他方面的成分与因素，甚至包含了无数的糟泊、不义、败坏、奢侈、贪婪、淫乱，等等。

那些感叹"为什么基督教信仰没有全部改变欧洲人、使全体西方人都成为基督教圣徒，或是为什么没有彻底消灭那些罪恶的恶人"的人们，并不明白：——上帝是公义、圣洁、慈爱与恩典的，他的终极道德审判必将来到，他的终极惩罚是永远的；然而，他以恩典与慈爱，给世人悔改己罪的时间与机会，使他们真心地、真诚地、而不是被强迫地，相信和接受耶稣基督在十字架上的救赎恩典。上帝的无限公义与权柄，到那终极的审判日，必将昭然地显明在一切世人的眼前。

第四，那么，为什么有很多人，尤其是那些对于基督教信仰和西方文明不太了解、不求甚解的人，常常把这两者看为同等呢？

这一方面是由于，许多世人并不了解基督教信仰的真正主旨、福音的真正涵义：——"基督徒生活在这个世界上，但却不属于这个世界；人在世上应当勤勉而敬虔地生活、工作，但是却不应当把心系于这个世界，以这个世界、或其中任何被造之物为心灵的归依"；尤其是不了解基督教信仰、与世上之国关系的教义：——"基督的国度属乎天上，而不属乎地上；真诚、谦卑的基督徒应当在这个世上作盐、作光，把基督的爱带给世人，见证福音的真实，见证耶稣基督伟大、圣洁的爱；耶稣基督的福音，是温柔的福音，是圣洁的福音；压伤的芦苇他不折断，将残的烛火他不吹灭。"

另一方面是由于，世人因着自己生命中的罪性，因着自己的心系于这世上的国度与荣华，所以，常常误以为，神的作为和果效，是要终极地显示在这个地上的世界中。他们把世上的荣华璀璨、建筑物的宏伟绚丽、人群的华盖云集，错误地当成了天国里的永远荣耀。他们总是以为，非得要通过外在的、表面光鲜的"荣光"，来看待那些属灵的、属天的、属乎道德的事情。

第五，基督教信仰在这个世界上，是一个影响最大，特点也最独特的宗教信仰。它虽然指出，我们不应当以这个被造的世界或是其中任何被造之物、被造之人为我们心灵的依归，而是要单单地敬拜那位创造宇宙天地、创造我们生命的主；但是，它不是像佛教那样抱着虚无、万事皆空、不垢不净、不生不灭、无我相、无人相、无众生相、无寿者相、诸相皆虚妄的态度，以否定主义的态度，来看待一切世事。它告诉我们，应当积极地生活在这个世界上，以谦卑、温柔、真诚、和平的心，以勤勉、专诚的工作，去面对一切事情、一切世人。

它虽然指出，只有上帝才是我们的造物主、生命之主、永生之神；除他以外，再无别神；上帝是我们道德律法的颁布者、是圣洁公义而全能的终极道德审判官；但是，圣经告诉我们，他道成肉身，耶稣基督谦卑地降身为人，生在马槽里，生在律法下，取了奴仆的样式，甚至谦卑顺服、以至于死，在十字架上为我们成就了永远的救恩，使一切相信他、接受他救恩的人，得到永生，得以进入那永远的天国、得享那永远的幸福与美好。

它不是像伊斯兰教那样用火与剑传教、荼毒劫掠，而是用谦卑、慈爱、怜

恤与和平的方式，把福音向世界分享。它不是像伊斯兰教那样推行、奉行政教合一的教义与制度，更不是要在地上建立起什么伟大的、属世的国家；它不是要以严刑峻法来统治臣民，更不是要让整个社会万马齐喑、丧失活力与创造力。在圣经福音书中，耶稣基督清楚地说道："我的国属乎天上，而不是属乎地上"。

然而，正如前文所述，基督教信仰给这个世界所带来的良善影响是最大的，也是有目共睹的。

（1.E）在近代民间，佛教的复兴，作为中国文化体系对于基督教信仰文化思想与文明体系之冲击影响的非正式回应

在过去几百年以来，尤其是在过去一百年中，基督教信仰文化思想与文明体系对于中国文化体系的冲击是巨大的。在表面的层次上，西方文明的冲击固然体现在科学、技术、经济、政治、法律、医学、教育、婚姻制度、爱情观念等等许许多多的社会政经生活科技方面、人文制度方面。然而，我们可以说，更深刻的冲击和影响，更体现在信仰、人生观、价值观、世界观等等关乎人心灵与灵魂的方面。

然而遗憾的是，尽管有上述许多表层的、以及关乎心灵的深刻方面的影

响，直至今天，绝大多数中国人却仍然对于西方文明背后的真正信仰内核，即，基督教信仰的教义、内容、主旨、精髓等等，知之甚少，或是不知所云。

简言之，一方面，中国人在西方文明的冲击面前，社会生活、人文环境、心灵价值观等受到巨大的影响。中国人从未见过、也从未想到过，宗教信仰可以与人的现实生活、与社会政治经济文化生活、与个人的积极人生与生活态度、甚至与人的婚姻嫁娶等等，联系得如此紧密；——因为，在儒教论语、佛教、道教等的上千年影响下，在中国人的思维习惯中，宗教信仰应当远离世事、不问世事，应当是“信则有、不信则无”的，应当敲敲木鱼、念念经、吃吃斋就可以。

另一方面，作为华夏璀璨文明的承载者，作为人类在东方最大的国家、民族、文明的中心之一：——中国人生活在这片幅员辽阔的土地上，拥有着这个伟大、人口众多的国家，在西方文明的冲击面前，很难于轻易服气。因此，在西方文明的冲击下，尤其是在基督教信仰文化思想的冲击下，中国人更加激发了在其自身传统文化中寻求精神支柱的动力，尤其是，在佛教中寻找人生的内涵意义，——这是因为，在关于超自然的系统性问题中，儒教无能为力，道教则过于简单而神秘；看起来，只有纷繁复杂的佛教教义，才似乎能够与基督教抗衡。

在近代民间，作为中国文化体系对于基督教信仰文化思想与文明体系之冲击影响的非正式回应，佛教开始复兴，尤其是在台湾等中国南方各地区。

在这种复兴过程中，佛教也在经历一些微妙的教义方面的改革与调整。有时，佛教人士会极力否认佛教教义是一种虚空性、消极性的教义。还有的佛教人士提出所谓“人间佛教”的概念，即，把佛教中的净土或极乐境界，直接看作是此世性质的、就是我们眼前的人间；他们提倡，佛教人士应当积极参与社会政治经济生活等方面的活动，而不是仅仅关其门来吃斋念佛等等。

然而，正如我们在本书后文中将要继续指出的，作为泛神主义宗教的典型代表，佛教，——由于其教义中：没有那位终极的、创造宇宙天地、创造人生命的造物主；没有那位主宰一切的、赐予我们每一个人生命与灵魂的天父；没有那位我们每一个人都是按照他形象和样式所创造的永生之神；——所以，佛教的教义，先天性地、内在性地，一定是弃世、厌世的；一定是把世界与人生看为虚空、虚无、虚浮的；一定是把洗澡盆中的孩子连同洗澡水一起倒出去的、没有在终极层面上看见此世之人生的真正意义的、一种虚无主义、否定主义的宗教信仰思想。

这是因为，若没有造物主、那位全能而永生之神，那么，我们就无法回答道德的真正根基与道德法则的基准在哪里；因此，——我们就无法回答人生命中罪的本质、定义是什么；因此，我们就无法在终极的层面上指出，究竟什么是善，什么是恶；因此，我们也无法回答，我们在此世的人生中，究竟需要解决的问题是什么，人生的价值到底是什么，以及人生盼望、归依、意义、目标的终极答案是什么；我们更无法知道，死亡的本质是什么，原因是什么，后果是什么，以及我们凭什么，能够盼望死后的生命。

我们将在本书下文中继续讨论这些问题。

（第二部分）没有法相，也没有非法相

法相：具体的道路、方法、途径、措施、道理、实践等等具体表现形式。

这里的意思是说，既不存在，那些恒常不变的道路、方法、路径、具体形式等等，也没有一定要否定，那些具体的道路、方法、路径、道理、实践等等。

不论是实，还是虚；不论是肯定、还是否定；不论是执著，还是看空；在佛看来，这些都不对。

佛经中的这一类道理，在各本佛经书籍中出现得非常多，几乎可以说是佛教信仰中的一个核心精髓。

这一类道理，看似非常深刻、有理、深奥。

但是，它们却是似是而非的——看起来似乎正确，但实际上却是谬误的。

（2.A）模棱两可的世界观

首先，它们违反了肯定与否定之间互斥的概念准则，从而无可避免地成为了一种模棱两可、含糊其辞的言说。一个清晰的、诚实的信仰教义，应当是就说是，不是就说不是；当问题复杂的时候，就详尽地、清楚地阐释其复杂性，并认真地给出有关问题的细节说明；而不是用看起来简单、但实际上却是一锅粥的、含含糊糊的逻辑和陈词，来把问题说得完全模糊化；这样的自相矛盾、含糊其辞的说法，难免会给人故弄玄虚、故作高深、没有良善诚实之心的印象。

（2.B）在现实生活中的影响意义

它们使人在实际的生活与生命中，失去原则、基础性的坚持。这样的教义就是告诉我们，无所谓“是”，也无所谓“非”，一切事情都是“无可无不可”的，一切事情都没有终极的、本质的、坚固的意义。因此，这样的教义就在事实上构成了否定主义的哲学；在这样的世界观、人生观哲学理念中，不是看什么事情有积极隽永的价值和意义，而是把一切事情都看作是没有任何积极隽永的价值或意义。

在这样教义的影响下，人们不再会去舍生忘死地坚持真理，也不会去甘愿抛头颅、洒热血地与罪恶之事做斗争。在现实生活中，人们渐渐地养成一种逃避争执、不坚持是非、凡事都喜欢充当和事佬的作风方式。甚至，当

面临威胁、逼迫、危险的时候，就常常会以"看透世事"为借口，而当"缩头乌龟"、作一个躲避危险的懦夫。

这种否定主义的佛教教义，固然正确地指出了，我们在实际生命中不应当谬误地固执己见、自高自傲、执拗顽梗，贪嗔痴慢疑，等等；

但是，它们却谬误地引导人们放弃对于正义、真理、是非黑白分明的道德法则等等的执著坚持、求索、饥渴慕义等等。

这正如，一个人嫌弃洗澡盆里面的水很脏，于是就把澡盆里的孩子和水一起彻底倒掉一样。

（2.C）真理是绝对的还是相对的

在这世上，存在绝对的、无上的、权威的真理与法则吗？存在最基本而深刻的是非观念，与正确及谬误的道路抉择吗？在我们的生活中，在我们的每一言、每一行、每一个心思意念中，在我们所作的一切事情、以及所采取的一切方法、道路、路径、实践中，存在着正确与谬误的根本是非的区别与判定吗？

固然，很多事情是人在自由中可以选择做或不做、并没有严格对错可言

的；但是，难道不是有更多事情，有着清晰的对与错的明显区别吗？

我们应当坚定、锲而不舍地坚持真理、追求正义、秉公行义吗？应当坚定地寻求良善、坚持正确之事，坚定地离弃谬误之事，并与罪恶坚定地争战吗？

还是，我们应当在凡事中模棱两可、含糊其辞、无可无不可、没有原则、圆润通融、八面玲珑、左右逢源呢？

（第三部分）不应取法，不应取非法

佛在这里意思说：既不应当执拗于什么固定具体的"法"，也不应当执拗于非得抛弃什么固定具体的法不可。

换句话说，不但，执拗于什么具体形式的法不对；而且，执拗于一定不要"法"也是不对的。

从一个角度而言，上述观念是正确的；当处理各样事务、面对各样事物的时候，我们应当抱着不拘泥形式、不生搬硬套、不迂腐、不要冥顽不化的态度；应当以灵活、因地制宜、有创意、实事求是的方针政策，来把各样事情做好。

但是，如果把上述原则上升到信仰教义的层面，就会带来一个极大的危险甚至谬误。

那就是，在大是大非、道德原则的层面，混淆了基本的对错与准则的客观清晰性，抹煞了根本的善恶的分别与标准，而把万事万物都看作暂时表象、看作可以否定的对象、看作其中没有任何隽永价值，并进而反对任何对于正义、公义等等方法、原则上所应有的，毫不动摇的坚持。

在客观世界，在道德世界，有一些重要的事情，一些重要的原则、基准、方法、道理，是斩钉截铁、不容置疑的，是必须坚定不移、毫不妥协、毫不退让地坚守的。否则，道德就不成其为道德，人就不成其为人，社会就不成其为社会。

如果以“不应取法、不应取非法”为至高无上的教义，那么，无可避免地，人间社会就会跌入道德沦丧、失去根本是非对错准则的境地之中。

至高的真理，一定是清晰的、明确的、简单直白的，而不是故作高深、含糊其辞、搅浑水、否定绝对是非标准的。

（第四部分）渡过河就要舍筏，佛法也是如此

（4.A） 目的、目标与路径

信仰的目的是什么？

彼岸是什么？

我们在信仰中，想要追寻的目标是什么呢？无论信仰什么宗教，我们想要在其中得到什么呢？究竟是什么原因，使我们相信一个宗教信仰，或是不相信一个宗教信仰呢？我们相信某个宗教信仰，就只是因为它能够给我们什么益处，或是帮助我们达到什么目的吗？

信仰的目的和彼岸，应当是真理。我们相信一个宗教信仰，不应当因为别的什么原因，而就因为一个非常简单直白的原因：它是真理。（顺便说一句，我们又怎么知道真理是什么呢？我们又有什么凭据相信一件事情、一个教义体系是否是真理呢？我们在本书后文会继续探讨这些问题。）

我们是否就像过河一样，可以有很多渠道、方法、路径、方式，达到真理？

——渡河之筏的比喻很形象，但是有一个严重的问题：真理的彼岸，是从脚下开始的。

换言之，在信仰中，目的、目标与路径是合一的、不可分割的。

（4.B）渡筏与进入门

我们生活在这个世界上，总是想要达到什么切实可见的成绩、目标、标杆，并为了这样的目标而努力奋斗、辛勤工作、等等。但是，在信仰中却不是如此。信仰，与其说是渡河，不如说是进入门。

虽然信仰很可能会使我们在这个世界上的生活，相对而言更加平安幸福一些，但是，一个人若以为信仰的动机就是为了得到个人属世的利益好处，那么，他就大错特错了。信仰的核心精髓，是直接关系到我们的世界观、人生观、价值观、道德观、信仰观，即，我们如何看待世界、人生、价值、道德、信仰。换句话说，信仰的实质，是在于我们内心的本质、生命的本质如何，而不是在于我们外在的行为能够做到什么、达成什么、成就什么。

在信仰中，真诚的信心一定会导致外在的行为，但是，如果人在心灵与灵魂中没有真诚的信仰，那么，无论他在外在的行为上做什么，也与信仰无关、无济于事。许多信仰虚伪的人正是如此；他们仅仅看重自己在外表言语、行为上的伪装，但是，他们的内心中，并没有真诚的信仰。

我们在世界上所做任何事情都是要以业绩来衡量，唯有在信仰中却不是如此。真正的、真理的信仰，一定不是功利主义的，甚至不是功德主义的，而是在乎我们内心、心灵、灵魂的真实光景与境地。

与其说天国在我们眼前是一个真实的彼岸、需要渡筏过河、努力划船才能到岸，不如说是一个真实的信仰之门，需要以真正的信仰之心、承受恩典的心来进入。

换句话说，真正的信仰，与其说是要我们在这个世上、此生之中，成就伟大的事，不如说是，要我们在这个世上、此生之中，承受伟大的事。

这绝不是说，信仰就是使人远离世事、好吃懒做、不用辛勤工作；事实上，真诚的信仰，一定会在人的心中点燃谦卑、敬虔、热忱的火焰，使人废寝忘食地、全身心地、投身于一切良善之事中。

而是，我们在这里需要清楚地强调指出的是，真正的信仰，一定是“因信称义”、而不是“因行为称义”的；即，信仰的本质，在于内心的真诚之信；外在的行为本身，如果离开内心的真诚信仰，那么，就没有真实的价值。

这是因为，真正的信仰，一定是超自然的，是超越生死的，是指向永恒的。这些超越性的事情，没有人能够凭着自己的行为、业绩、成效而达到。人可以用否定主义的哲学，去自欺欺人地看空一切世事、包括自己的

生命，但是，却没有人能够真的凭着自己的能力进入永恒、或是超越生死、或是超越自然，——正如没有人能够揪着自己的头发离开地面一样。真正的信仰，与其说是渡筏、修行，不如说是进入圣洁、恩典之门，真诚地承受那来自于天上的恩典。

（4.C）渡筏与功利主义，过程与彼岸

河是什么？渡河的筏是什么？

“为达目的、不择手段”的错误根源，在于何处？

渡河的筏，绝不是一个随便将就凑合的工具，因为信仰本身，绝非是渡河。

如果我们把信仰当成了图利、达标之事，那么，手段如何就不重要——只要能够达标就行。

然而，为达目的、不择手段的错误根源，正在于，如果，我们以业绩、成效来衡量一件事情的好坏，或通过检验一件事情是否有用、是否能够带来期望的效果，来定义这件事情的好坏善恶，——那么，好坏善恶、道德法则，就失去了其自身内在的价值、涵义和终极的基准与意义，而成为了功

利主义的奴隶。

善与恶，好与坏，有着客观的、不以人意志为转移的真实标准。一件事情是善、或是恶，是好、或是坏，应当看其本身内在的道德性质与道德本质。我们不能通过看一件事是否成功、是否达到某种预定成果，来衡量其道德的内在价值与意义。一个人勇武有力，或拥有强大武器，并不一定表明他就有理。一个人的目标、愿望是好的，并不一定表明他所作的事情就一定是对的。一个偷书的人不能说，自己偷书是因为爱好学习，所以偷书就不算偷。

（4.D）道路、真理与生命

什么样的道路，与什么样的目标，息息相关：——世界观、人生观、价值观、道德观、信仰观，是互相之间紧密相连、不可分割的。

真实的信仰，必定指向那真实的道路、真理与生命。

（第五部分）法尚且要舍弃，何况非法

佛的意思说，不要执著于法，也不要执著于没有法。总之就是，在任何具体法上，甚至在不要、没有任何法的问题上，都不要执拗固执；更不要把

任何具体法，或是没有任何法的问题，看作是一个终极、至高的问题。

在佛的观念中，任何执著于具体法、或是任何形式、方式、途径、道理等等的思想和做法，都是错误的。

那么，这种否定任何执著的观念，甚至否定那种“否定执著”本身的态度，是否是正确的呢？是否是合理的呢？

合理的成分：——的确，我们身处于世，不应当拘泥于具体的表象，而看不见事物的实质意义；即，我们的世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观中，应当重视实质，而不应当舍本逐末。

不合理的根本所在：——但是，不拘泥于形式与方法，并不意味着这世上万事、万物、万法之中就没有任何确据不变、恒常隽永的事情、价值、意义。如果我们仅仅以不拘泥于表象或形式方法为借口，从而摒弃一切真正的价值、意义、道路，或是否定一切道路、真理、生命的客观价值意义，那么，这样的观念，即使是就其最好的意义而言，也只能说是因噎废食，是愚妄的。这样的观念，虽然看似深奥，但实际上却是以主观唯心主义为内核；在现实世界的信仰实践中，这样的观念往往会导致，——当人们在摒除了万事之中的任何真实客观意义与客观基准以后，——世人就以自己的眼睛为衡量万事好坏与意义的标准。

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

【注：我们在上文中引述《从金刚经说起》一书中的评析佛教思想的重要章节，就是为了要从反面说明，为什么，基督教信仰中包含着深刻的、热忱的大能，使人舍生忘死的追求真理、以及敬虔真挚的信仰，远远胜过世上那些人为臆想的所谓迷信和信仰。佛教等世上的、基督教信仰以外的所谓宗教信仰，并不能使人真正地悔改罪、离弃罪，更不能使人来到上帝的面前，得到上帝的救赎恩典，进入那圣洁而永远的、无限美好幸福的永生国度之中。即使在这个地上，任何一个诚实谦卑的人也都能够清晰地、无可置疑地看见，基督教信仰所带来的，是何等美好的见证。】

+++
+++
+++

++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
+++

____

政经局势的预演

在二十一世纪的余下时间里面，中国在共产党极权统治之下，与西方自由世界在政治、民心、文化上的隔阂越来越深，并且或许会将导致政治经济军事方面的激烈冲突矛盾。或许，在世界自由民主政治的大潮下，终有一天，中国共产党的专制主义统治架构将会发生根深蒂固的改变。

然而，即使在中国共产党倒台或政治变革以后，中国真的会轻易实现成熟发达的自由民主宪政的政治制度吗？百年以前的、满清灭亡之后的北洋军阀混乱状态，真的不会重现于未来的中国吗？让我们对此拭目以待。但是，有一点是不变的，那就是人心与灵魂中的真实光景、渴慕、祈求、向往、以及追寻信仰真理的迫切需要。

____

凯撒的归给凯撒，上帝的归给上帝

【引述 圣经 马太福音22章15-22节】

法利赛人就去商量，怎样找耶稣的话柄来陷害他。

他们派了自己的门徒和希律党的人一同去问耶稣：“老师，我们知道你为人

诚实，照着真理把　神的道教导人，不顾忌任何人，因为你不徇情面。

请把你的意见告诉我们，纳税给凯撒，可不可以呢？”

耶稣看出他们的恶意，就说：“虚伪的人，为什么试探我呢？

拿纳税的钱币给我看看。”他们就拿了一个银币给他。

耶稣问他们：“这是谁的像，谁的名号？”

他们回答：“凯撒的。”他就对他们说：“凯撒的应当归给凯撒，　神的应当归给　神。”

他们听了，十分惊奇，就离开他走了。

____

上帝的国度，上帝之城

++

++

++

++

++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++
++++++++++

【引述 论民主】

教会与社会

基督教会是上帝百姓子民的集合体。社会是世上人群的集合体。在这两者之间，一个是上帝之国度，一个是地上的国度。在地上可见教会中，有时，也常会有虚伪之徒。在世上万国之中，有神所呼召的、必将要属他的人。那全知的永生之神，知道每一个属他的百姓子民。

教会是神的百姓、上帝子民在地上的见证。在人类历史上，基督教会对于无数的国家社会、对于我们今天每一个人的生活的方方面面，都起到了重要的影响和塑造作用。在这方面，有无数的事例。比如，一些简单的例子包括，今天，在我们生活中的一夫一妻制法律【不到一个世纪以前，在中国、以及世上许多其他国家，一夫多妻制还是一件合法的事情，而且还是一件让很多男人感到羡慕和荣耀的事情。直到今天，在中东、非洲等许多信奉伊斯兰教的国家地区，一夫多妻制还仍然非常流行，因为伊斯兰教的可兰经明文允许人可以同时娶四个妻子。一百年前，在中国古代的许多个世纪历史中，中国妇女还裹小脚；直到西方传教士在一个半世纪以前进入中国，并大声呼吁阻止这样的事情，情况才发生了根本改变】、公共医院体系【现代医学的诞生本身，以及公共医院的建立、医护院校的建立、等等，都是在基督教会的推动下而导致产生的。在中国，所有的医院门上都有红十字的标记，因为中国的公共医院系统的建立是始于西方传教士来华所建立的】、公共教育体系【一百多年前，在中国还没有公共教育体系，没有今天人们所熟悉的小学、中学、大学。中国的小学、中学、大学教育

体系，一开始都是来自于一百多年前西方来华传教士所首先创立的诸多学校。在西方国家历史上，小学、中学、大学的建立，也都是由于基督教会的直接推动而导致的】，等等，都是来自于基督教会的大力推动和影响。

事实上，现代民主制度的建立，也是从基督教会开始的。自从十六世纪初马丁路德所代表的基督教改革、回归圣经运动以来，在基督教会内部组织结构上发生了深刻的变化革新。基督教会的组织形式从天主教体系内的各级主教与神职人员所组成的金字塔式组织治理结构，逐渐演变为基督徒弟兄姐妹之间彼此平等的会众主义组织结构。在今天的基督教会中，例如浸信会、卫理公会、长老教会等体系内，教会的执事、长老等组织结构人员基本上都是由教会的会众选举产生的。这种教会组织结构的变革，最终深刻影响了社会政治组织形式，导致了现代民主主义制度的建立。【例如，读者可以参考《五月花号之天路者的故事》一书，从中可以看见美国的最初起源。】

以弗所书5章

22你们作妻子的，要顺服自己的丈夫，好象顺服主一样，23因为丈夫是妻子的头，好象基督是教会的头；基督又是教会全体的救主。24教会怎样顺服基督，妻子也要照样凡事顺服丈夫。25你们作丈夫的，要爱妻子，好象基督爱教会，为教会舍己，26为的是要用水借着道把教会洗净，成为圣洁，27可以作荣耀的教会归给自己，甚么污点皱纹等也没有，而是圣洁没有瑕疵的。28丈夫也应当这样爱妻子，好象爱自己的身体一样。爱妻子

的，就是爱自己了。29从来没有人恨恶自己的身体，总是保养顾惜，好象基督对教会一样，30因为我们是他身上的肢体。31为了这缘故，人要离开父母，与妻子结合，二人成为一体。32这是极大的奥秘，但我是指着基督和教会说的。33无论怎样，你们各人都要爱自己的妻子，好象爱自己一样。妻子也应当敬重丈夫。

===

契约与联合

在一个社会中，人们彼此相处在一起，就像是互相以契约的形式，共同处于一个政治经济法律制度之下。这种社会契约，是建基于彼此信任、诚信、公平正义的基础之上。从根本上说，社会契约的根基，是在于人与人之间的仁爱，更首先是在于人对于上帝的敬畏与热爱。我们人生的目的与终极价值，不是在于地上的荣华，而是在于得到上帝的悦纳，进入那无限幸福美好与永生的国度之中。耶稣基督是道路、真理和生命，若不借着他，没有人能到父那里去。只有当人与上帝和好的时候，人与人之间才可能真正地和好。只有当人的心中对上帝有敬畏的时候，人与人之间才可能有真正的诚信。只有当人得到了上帝的饶恕恩典的时候，人与人之间才能够真正地彼此饶恕、包容与原谅。

==

社会契约论

当我们认识到信仰的真正价值与意义的时候，当我们明白——应当怎样生活在这个世界上、怎样持守和见证我们的信仰、怎样面对世事、怎样与人相处、怎样思考社会与人生的时候，——我们就可以来认真地思考，社会政治组织形式与制度中的一些重要而基本的原则是什么，并在社会制度层面上，进行科学而仔细的设计与规划。

卢梭所著的《社会契约论》描述了现代民主政治制度的一些基本运作原理和原则。但是我们必须认识到，究其根本而言，人与人之间的关系的真正根基，应当是爱。只有在爱的基础上，人们才能彼此包容、饶恕、接纳、信任、合作、协调。人与人之间，本应当是弟兄姐妹。这样的弟兄之爱，唯有是来自于上帝的恩典慈爱、圣洁公义。

==

人怎样活在这个世界

我们生活在这个世界上，应当以热忱的信仰与生命，荣神益人。我们应当尽心、尽力、尽意、尽性地爱主我们的神，并爱人如己。我们应当在一切事情以及言语行为中，仰望我们的造物主、救赎主。我们所作的一切事情，都应当是为了归荣耀于神。因此，我们应当爱人如己，应当尽一切力量与生命，见证上帝在我们生命之中的恩典与大能。

++
++
++
++
++
++
++
++
+++

马太福音5-7章

1耶稣看见群众，就上了山；他坐下之后，门徒来到他跟前，2他就开口教训他们：

3“心灵贫乏的人有福了，

因为天国是他们的。

4哀痛的人有福了，

因为他们必得安慰。

5温柔的人有福了，

因为他们必承受地土。

6爱慕公义如饥如渴的人有福了，

因为他们必得饱足。

7怜悯人的人有福了，

因为他们必蒙怜悯。

8内心清洁的人有福了，

因为他们必看见　神。

9使人和平的人有福了，

因为他们必称为　神的儿子。

10为义遭受迫害的人有福了，

因为天国是他们的。

11人若因我的缘故辱骂你们，迫害你们，并且捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了。12你们应该欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的；在你们以前的先知，他们也曾这样迫害。

门徒作盐作光（可9:50；路14:34~35）

13“你们是地上的盐；如果盐失了味，怎能使它再咸呢？结果毫无用处，唯有丢在外面任人践踏。14你们是世上的光。建在山上的城是无法隐藏的；15人点了灯，不会放在量器底下，而是放在灯台上，就照亮一家人。16照样，你们的光也应当照在人前，让他们看见你们的好行为，又颂赞你们在天上的父。

论律法

17“你们不要以为我来是要废除律法和先知；我来不是要废除，而是要完成。18我实在告诉你们，就算天地过去，律法的一点一画也不会废去，全部都要成就。19因此，无论谁废除诫命中最小的一条，又这样教导人，他在天国中必称为最小的；但若有人遵行这些诫命，并且教导人遵行，他在天国中必称为大。20我告诉你们，你们的义若不胜过经学家和法利赛人的义，就必不能进天国。

不可恨人（路12:58~59）

21“你们听过有这样吩咐古人的话：‘不可杀人，杀人的必被判罪。’22可是我告诉你们，凡是向弟兄发怒的，必被判罪。人若说弟兄是‘拉加’，必被公议会审判；人若说弟兄是‘摩利’，必难逃地狱的火。23所以你在祭坛上献供物的时候，如果在那里想起你的弟兄对你不满，24就当在坛前放下供物，先去与弟兄和好，然后才来献你的供物。25趁着你和你的对头还在路上的时候，要赶快与他和解，免得他抓你去见法官，法官把你交给狱警，关在监里。26我实在告诉你，除非你还清最后一分钱，否则决不能从那里出来。

不可动淫念

27“你们听过有这样的吩咐：‘不可奸淫。’28可是我告诉你们，凡是看见妇女就动淫念的，心里已经犯了奸淫。29如果你的右眼使你犯罪，就把它挖出来丢掉；宁可失去身体的一部分，胜过全身被丢进地狱里。30如果你的右手使你犯罪，就把它砍下来丢掉；宁可失去身体的一部分，胜过全身进到地狱里去。

不可休妻（太19:9；可10:11~12；路16:18）

31“又有这样的吩咐：‘人若休妻，就应当给她休书。’32可是我告诉你们，凡休妻的，如果不是因她不贞，就是促使她犯奸淫；无论谁娶了被休的妇人，也就是犯奸淫了。

不可发誓

33“你们又听过有这样吩咐古人的话：‘不可背约，向主许的愿都要偿还。’34可是我告诉你们，总不可发誓，不可指着天发誓，因为天是　神的宝座；35不可指着地发誓，因为地是　神的脚凳；不可指着耶路撒冷发誓，因为它是大君王的京城；36也不可指着自己的头发誓，因为你不能使一根头发变白或变黑。37你们的话，是就说‘是’，不是就说‘不是’；如果再

多说，就是出于那恶者。

不可报复（路6:29~30）

38“你们听过有这样的吩咐：‘以眼还眼，以牙还牙。’39可是我告诉你们，不要与恶人对抗，有人打你的右脸，把另一边也转过来让他打；40有人要告你，想拿你的衬衫，就连外套也让他拿去。41有人要强迫你走一里路，就陪他走两里。42有求你的，就给他；想借贷的，也不可拒绝。

当爱仇敌（路6:27~28、32~36）

43“你们听过有这样的吩咐：‘当爱你的邻舍，恨你的仇敌。’44可是我告诉你们，当爱你们的仇敌，为迫害你们的祈祷，45好叫你们成为你们天父的儿子；因为他使太阳照恶人，也照好人；降雨给义人，也给不义的人。46如果你们只爱那些爱你们的人，有甚么赏赐呢？税吏不也是这样作吗？47如果你们单问候你们的弟兄，有甚么特别呢？教外人不也是这样作吗？48所以你们要完全，正如你们的天父是完全的。”

1“你们小心，不要在众人面前行你们的义，让他们看见；如果这样，就得不到你们天父的赏赐。2因此你施舍的时候，不可到处张扬，好象伪君子在会堂和街上所作的一样，以博取众人的称赞。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。3你施舍的时候，不要让左手知道右手所作的，4好使你的施舍是在隐密中行的。你父在隐密中察看，必定报答你。

如何祷告（路11:2~4）

5“你们祈祷的时候，不可像伪君子；他们喜欢在会堂和路口站着祈祷，好让人看见。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。6但你祈祷的时

候，要进到密室里去，关上门，向在隐密中的父祈祷。你父在隐密中察看，必定报答你。7你们祈祷的时候，不可重复无意义的话，像教外人一样，他们以为话多了就蒙垂听。8你们不可像他们，因为在你们祈求以先，你们的父已经知道你们的需要了。9所以你们要这样祈祷：

'我们在天上的父，

愿你的名被尊为圣，

10愿你的国降临，

愿你的旨意成就在地上，

如同在天上一样。

11我们每天所需的食物，

求你今天赐给我们；

12赦免我们的罪债，

好象我们饶恕了得罪我们的人；

13不要让我们陷入试探，

救我们脱离那恶者。'

14如果你们饶恕别人的过犯，你们的天父也必饶恕你们。15如果你们不饶恕别人，你们的父也必不饶恕你们的过犯。

禁食不让人知

16"你们禁食的时候，不可像伪君子那样愁眉苦脸，他们装成难看的样子，叫人看出他们在禁食。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。17可

是你禁食的时候，要梳头洗脸，18不要叫人看出你在禁食，只让在隐密中的父看见。你父在隐密中察看，必定报答你。

积财于天（路12:32~34）

19“不可为自己在地上积聚财宝，因为地上有虫蛀，有锈侵蚀，也有贼挖洞来偷。20要为自己积聚财宝在天上，那里没有虫蛀锈蚀，也没有贼挖洞来偷。21你的财宝在哪里，你的心也在哪里。

里面的光（路11:34~36）

22“眼睛就是身体的灯。如果你的眼睛健全，全身就都明亮；23如果你的眼睛有毛病，全身就都黑暗。如果你里面的光变成黑暗，这是多么的黑暗！

不要为明天忧虑（路12:22~31）

24“一个人不能服事两个主人；他若不是恨这个爱那个，就是忠于这个轻视那个。你们不能服事 神，又服事金钱。25所以我告诉你们，不要为生命忧虑吃甚么喝甚么，也不要为身体忧虑穿甚么。难道生命不比食物重要吗？身体不比衣服重要吗？26你们看天空的飞鸟：牠们不撒种，不收割，也不收进仓里，你们的天父尚且养活牠们；难道你们不比牠们更宝贵吗？27你们中间谁能用忧虑使自己的寿命延长一刻呢？28何必为衣服忧虑呢？试想田野的百合花怎样生长，它们不劳苦，也不纺织。29但我告诉你们，就是所罗门最威荣的时候所穿的，也比不上这花中的一朵。30田野的草，今天还在，明天就投进炉里， 神尚且这样妆扮它们；小信的人哪，何况你们呢？31所以不要忧虑，说：‘我们该吃甚么？喝甚么？穿甚么？’32这些都是教外人所寻求的，你们的天父原知道你们需要这一切。33你们要先求他的国和他的义，这一切都必加给你们。34所以不要为明天忧虑，因为明天自有明天的忧虑，一天的难处一天当就够了。”

1“不可判断人，免得你们被判断。2你们怎样判断人，也必怎样被判断；你们用甚么标准衡量人，也必照样被衡量。3为甚么看见你弟兄眼中的木屑，却不理会自己眼中的梁木呢？4你自己眼中有梁木，怎能对弟兄说：‘让我除掉你眼中的木屑’呢？5伪君子啊！先除掉你眼中的梁木，才可以看得清楚，去除掉弟兄眼中的木屑。6不要把圣物给狗，也不要把你们的珍珠丢在猪前，免得牠们用脚把珍珠践踏，又转过来猛噬你们。

祈求就必得着

7“你们祈求，就给你们；寻找，就寻见；叩门，就给你们开门。8因为凡祈求的就得着，寻找的就寻见，叩门的就给他开门。9你们中间哪一个人，儿子向他要饼，反给他石头；10要鱼，反给他蛇呢？11你们虽然邪恶，尚且知道把好东西给儿女，何况你们在天上的父，难道不更把好东西赐给求他的人吗？12所以，你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人，这是律法和先知的总纲。

13“你们当进窄门，因为引到灭亡的门是宽的，路是大的，进去的人也多；14但引到生命的门是窄的，路是小的，找着的人也少。

坏树不能结好果子（路6:43~44）

15“提防假先知！他们披着羊皮到你们当中，里面却是残暴的狼。16凭着他们的果子就可以认出他们来：荆棘里怎能摘到葡萄？蒺藜里怎能摘到无花果呢？17照样，好树结好果子，坏树结坏果子；18好树不能结坏果子，坏树也不能结好果子。19凡是不结好果子的树，就被砍下来，丢在火中。20因此你们凭着他们的果子就可以认出他们来。

21“不是每一个对我说：‘主啊，主啊！’的人，都能进入天国，唯有遵行我天父旨意的人，才能进去。22到那日，必有许多人对我说：‘主啊，主啊！

难道我们没有奉你的名讲道，奉你的名赶鬼，奉你的名行过许多神迹吗？’23但我必向他们声明：‘我从来不认识你们；你们这些作恶的人，离开我去吧！’

听道要行道（路6:47~49）

24“所以，凡听见我这些话又遵行的，就像聪明的人，把自己的房子盖在盘石上。25雨淋、水冲、风吹，摇撼那房子，房子却不倒塌，因为建基在盘石上。26凡听见我这些话却不遵行的，就像愚蠢的人，把自己的房子盖在沙土上。27雨淋、水冲、风吹，摇撼那房子，房子就倒塌了，并且倒塌得很厉害。”

28耶稣讲完了这些话，群众都惊奇他的教训。29因为耶稣教导他们，像一个有权柄的人，不像他们的经学家。

++
++
++
++
++
++
++
++
++

==

人生的价值与目的

【引述：马太亨利圣经注释序言】

信仰是真正有价值的事情；认识、热爱、敬畏我们的造物主、神，并在我们一切的事情、行动和交谈中以热忱的情感仰望他，遵守他的诫命（传12：13）；无疑地，这才是一个人的全部意义；这是一个人的全部价值所在。在《传道书》中的许多讲述之后，得出的最后结论，就在于此；所以，我也把这个原则当作是整件事情的根本基础。一般性地，这是对一切人类所必需的；这世上如果没有信仰，那么，人的荣耀也就无处得以保守；人类社会的秩序也根本无法得以保持。具体地，对我们每一个人来说，我们也必需要有敬虔的信仰；否则，我们就无以回应我们受造的目的所在，无以回应我们造物主对我们的恩惠，我们的内心也不会安稳轻省，更永远也不会有幸福。一个人，被造物主赐予了心灵和理解的能力，能够明晓、服事、享受自己的造物主；但是，如果他在这个世界上活着，眼目和心中却全然忘记了神，那么，他就是日光之下的一只最可鄙、最可悲的动物。

===

上帝之国

约翰福音18章36-38节：

36耶稣回答："我的国不属于这世界；如果我的国属于这世界，我的臣仆就要作战，使我不至被交给犹太人。不过，我的国不是这世上的。"37于是彼拉多问他："那么，你是王吗？"耶稣说："我是王，你已经说了。我要为真理作见证，我为此而生，也为此来到世上。凡是属于真理的人，都听我的声音。"38彼拉多问他："真理是甚么？"

【马太亨利圣经注释】

基督在接下来的回答中，对彼拉多的前一个问题，即“你是王吗”作了更完全和直接的回答，解释在什么意义上他是王，但不是在任何方面危及罗马政府的王，不是一位世俗的王，因为他的利益不是用世俗的方法支持，约18:36。请留意，

[1.] 对基督的国的本质与构成的叙述：它不属这世界。这是用否定的说法纠正当前人对它的错误看法；但这隐含了肯定的事，它是天国， 属于另外一个世界。基督是一位君王，有一个国，但这国它不属这世界。第一，它不是从这世界兴起；人的国从海里从地中上来（但7:3；启13:1,11）；但圣城由神那里从天而降，启21:2。他的国不是通过继承，选举或征服而立，而是藉着神旨意和计划直接和特别任命。第二，它的本质不是属世界的；它是在一个在人心里的国（路17:21），建立在他们心里和良心里（罗14:17），它的财富是属灵的，它的能力是属灵的，它一切的荣耀在于内。基督国中的国务大臣领受的不是世上的灵，林前2:12,。第三，守卫和支持它的不是这世上的；它的兵器是属灵的，它不需要、也不使用世俗的势力来维持和扩展，也不是用与列王和各省有害的方法治国；它丝毫不干预君王的特权或他们臣民的财产；它不是为了改变在世俗之事方面任何国家的建制，除了罪和撒但的国以外，不与任何国作对。第四，它的趋势和目的不是这世上的。基督不追求，也不容他的门徒追求地上的尊贵人的排场和权柄。第五，它的臣民虽然在这世上，却不属世界；他们从世界中蒙召被拣选，从另一个世界生，往另一个世界去；他们既不是这世界的学生，也不是它的宠儿，既不受这世界智慧的规管，也不因这世界的财富致富。

[2.] 提出基督的国属灵本质的一个证据。如果他要反抗政府，他就会用他们自己的武器反对他们，就会按同样性质以暴制暴；但是他没有走这条路：“我的国不属这世界；我的国若属这世界，我的臣仆必要争战，使我不至于被交给犹太人，我的国被他们败坏。”但是，第一，跟从他的人没有提出要争战；没有暴动，没有拯救他的企图，虽然此时城里满了加利利人，

他的朋友和同乡，一般他们都有武装；但在这重大时刻他门徒和平的表现足以堵住那糊涂无知人的口。第二，他没有命令他们争战；并且他禁止他们争战，这证明他既不依靠世界的帮助（因他本可以传召十二营天使为他服务，这表明他的国是从上头来的），也不惧怕世界的拦阻，因为他非常愿意被交给犹太人，因为他知道，他的国要是推进和建立，任何世上的国就会如何被毁；所以他正当地得出结论，现在你可以看到我的国不属这世界；在这世界，但不属这世界。

(5.) 他回答彼拉多进一步的提问，就更直接加以回答，约18:37，我们在当中看到，[1.] 彼拉多直截了当的问题："这样，你是王吗？你说你有一个国；到底你是谁，你是王吗？对这样的宣告，你有什么说法？你自己解释吧。"[2.] 作为对此的回答，我们的主耶稣在本丢彼拉多面前作美好见证（提前6:13）："你说我是王，就是，按你说的，我是王；因为我来给真理作见证。"第一，他承认自己是王，但不是按照彼拉多所指的意思。弥赛亚是按照王，弥赛亚王的身份受人期待；所以，他向该亚法承认了他是基督，就不会面对彼拉多，不承认他是王，免得他似乎自己前后不一。请注意，虽然基督取了奴仆的形象，但即使这样，他仍有充分根据宣告拥有王的尊荣与权柄。第二，他解释自己的话，表明他如何是王，就是他来给真理作见证；他通过真理的大能在人心中作王。如果他要宣告自己是世上的王，他就会说，"我为此而生，也为此来到世间，特为作万民的王，征服诸王，占有诸国；"不是的，他来作见证，见证创造世界的神，见证反对败坏世界的罪，通过他见证的道，他建立并维护他的国。圣经预言他要作万民的见证，并且作为这样的见证，为万民的君王和司令，赛 55:4。基督的国不属这个世界，这世界诚实少见（赛59:15，Qui nescit dissimulare, nescit regnare — 人不能作假，就不知如何作王），而是属于真理永远作王的那世界。基督到世上来的使命，他在世上的工作，就是给真理作见证。 1. 启示真理，向世人显明关于神、他的旨意和他对人的美意，约1:18；约17:26，而没有他给真理见证，人是不可能认识这一切的。2. 证

实真理，罗15:8。通过他行的神迹，他为信仰的真理，神的启示、神的完全和护理的真理，以及他的应许和约的真理作见证，叫众人因他可以信。通过如此行、他是王，建立起一个国度。(1.）基督的国的根基和权柄，精义和特征，是真理，属神的真理。当他说，“我是真理”，他实际上是在说，我是王。他用真理那说服人的证据征服；他用真理命令的权柄统治，为真理，赫然坐车前往，无不得胜，诗 45:4。他要用他的真理信实审判万民，诗96:13。真理是他国的权杖；他以慈绳吸引人，以向我们启示，因对他的爱被我们接受的真理吸引人；就这样他将人心意夺回顺服。他到世上来乃是光，就像日头用光线作王一样作王。(2.）这国的臣民是属真理的人。被神的恩典从说谎人的父的权势下拯救出来，所有被改变来领受真理，服从真理的权柄和影响的人，都要听基督的声音，要成为他的臣民，要相信他，真正忠心于他。每一个对真信仰有任何真认识的人，都要接受基督教信仰，他们属于他的国度；使用真理的大能，他要使他们甘心，诗90:3。所有爱真理的人，都要听基督的声音，因为除了在基督里，哪里都找不到更伟大、更美好、更确实和更甜美的诸般真理，真理和恩典由他而来，因着听基督的声音，我们知道我们是属真理的，约壹 3:19。

(6.）彼拉多为此向他提了一个好问题，但不等回答，约18:38。他说，“真理是什么呢？” 说了这话，又出来。

[1.] 肯定这是一个好问题，是向一位无人比他更能回答这个问题的人发问。真理是那颗重价的珠子，人的悟性愿意并追求要得到它；因为不得到它，或至少那被认为是真理的，悟性就不能歇息。当我们查考圣经，领受神话语的事奉，这查考一定要这样询问，真理是什么呢？并带着这祈求，求你带领我进入你的真理，进入一切的真理。 但是很多提出这个问题的人，并没有足够的耐心和坚持，在他们对真理的追求中坚忍到底，或者没有足够的谦卑和真诚，在找到真理的时候领受，提后3:7。就这样，许多人面对他们自己的良心，问良心这些不可缺的问题，“我是谁？”“我做了什

么？”但却不花时间寻求答案。

［2.］不肯定彼拉多问这个问题有何目的。第一，也许他说这话，就像一个开始对基督有好感，带着某种敬意看他的人那样，为要学习，希望了解在信仰和学问方面他可以进一步有的新观念，自称可以有怎样的进步。但虽然他希望从他那里听到一些新的道理，就像希律希望从他那里看见一些神迹一样，但在他门口祭司们的暴徒的喧嚷和大怒，让他不得不突然中止这谈话。第二，一些人认为他是作为一名审判官说这话，进一步查问现在被带到他面前的这案情：“让我看看这神秘的事，告诉我它有什么真理在其中，这件事真实的情况。”第三，其他人认为他是讥笑着说这番话，是一个嘲笑的人：“你说到真理；你能说什么是真理吗，或者给我一个真理的定义？”就这样他取笑永远的福音，大祭司仇恨和逼迫，基督现在为此作见证和受苦的那伟大真理；他就好像喜欢讥笑所有信仰的无信仰之人那样，对双方发出嘲笑；所以基督不回答他。不要照愚昧人的愚妄话回答他；不要把珍珠丢在猪前。但是，虽然基督不愿告诉彼拉多真理是什么，他却已经告诉了他的门徒，并且通过他们告诉了我们，约14：6耶稣对他说：“我就是道路、真理、生命，如果不是借着我，没有人能到父那里去。7如果你们认识我，就必认识我的父；从今以后，你们认识他，并且看见了他。”

++

++

++

++

++

++

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
++++++++++

世上的盐，世上的光，山上的城

【引述 圣经 马太福音5章1-20节】

耶稣看见群众，就上了山；他坐下之后，门徒来到他跟前，

他就开口教训他们：

“心灵贫乏的人有福了，因为天国是他们的。

哀痛的人有福了，因为他们必得安慰。

温柔的人有福了，因为他们必承受地土。

爱慕公义如饥如渴的人有福了，因为他们必得饱足。

怜悯人的人有福了，因为他们必蒙怜悯。

内心清洁的人有福了，因为他们必看见　神。

使人和平的人有福了，因为他们必称为　神的儿子。

为义遭受迫害的人有福了，因为天国是他们的。

人若因我的缘故辱骂你们，迫害你们，并且捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了。

你们应该欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的；在你们以前的先知，他们也曾这样迫害。

“你们是地上的盐；如果盐失了味，怎能使它再咸呢？结果毫无用处，唯有

丢在外面任人践踏。

你们是世上的光。建在山上的城是无法隐藏的；

人点了灯，不会放在量器底下，而是放在灯台上，就照亮一家人。

照样，你们的光也应当照在人前，让他们看见你们的好行为，又颂赞你们在天上的父。

“你们不要以为我来是要废除律法和先知；我来不是要废除，而是要完成。

我实在告诉你们，就算天地过去，律法的一点一画也不会废去，全部都要成就。

因此，无论谁废除诫命中最小的一条，又这样教导人，他在天国中必称为最小的；但若有人遵行这些诫命，并且教导人遵行，他在天国中必称为大。

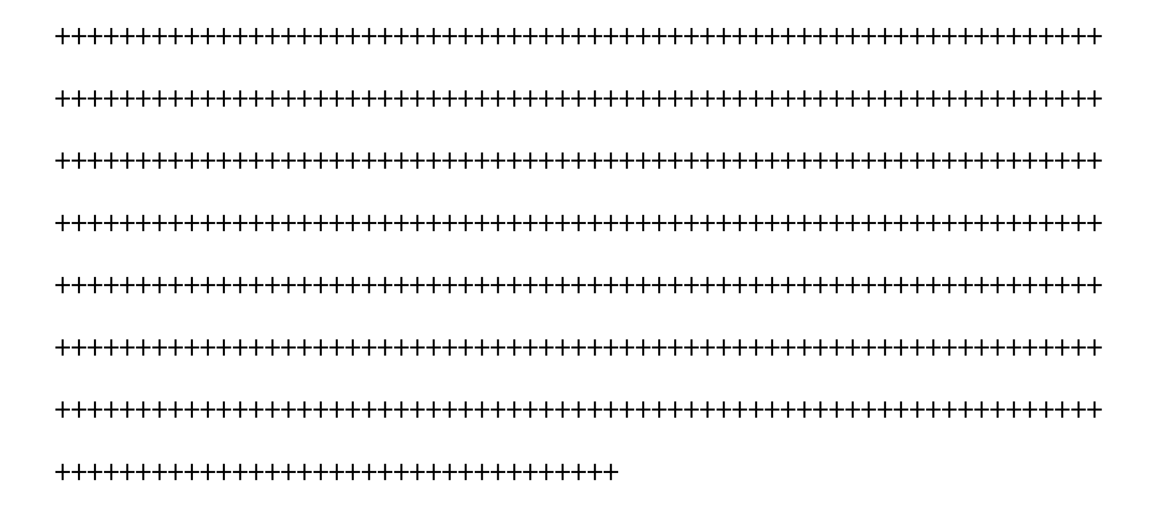
我告诉你们，你们的义若不胜过经学家和法利赛人的义，就必不能进天国。

____

信仰与政治

真诚、真挚、真理性的信仰，以及道德、心灵、灵魂，是政治的根基。政治是社会道德风貌的外在反映。

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++



【引述 关于论语的联想】

3.1

礼乐的次序、规模、等级，背后所表明的含义

孔子谓季氏：“八佾舞于庭，是可忍也，孰不可忍也？”

孔子说季氏：“他用天子的舞蹈阵容在自己的庭院中舞蹈，这样的事可以容

忍，什麽事不能容忍？”

========

在国家、社会、政府、群落、家庭中，秩序、等级、尊敬、礼制有着非常重大的重要性。

这种重要性表现在，下级遵从、尊重上级，百姓尊重官长；在家庭中，妻子尊重丈夫，儿女尊重父母，等等。

为什么要保守、维持、极其重视这样的社会秩序呢？人类社会是由每一个家庭、每一个个体所组成的。人们在社会中彼此分工、互相协调、互相帮助；显然，稳定和谐的秩序，是保障社会平稳运行、长久发展的必要前提条件。

什么是秩序的敌人？什么是破坏社会秩序的力量？

从表现上看，社会秩序的敌人包括：僭越的心态，礼乐的崩塌；人心狂妄，妄自尊大，互相不服气；下级不服从上级，百姓不服从官长，妻子不顺服丈夫，儿女不孝敬父母；人与人之间互相防范、猜忌；整个社会中充满了仇恨和暴戾。当这些事情在社会中普遍流行、大家习以为常的时候，

就是社会即将崩塌、秩序即将崩解、天下大动荡、甚至生灵涂炭的时候了。

如果秩序破败、社会溃败，那么，在社会中的所有人就都将要遭殃、承受极其苦难的后果。所以，在社会中的每一个人，都应当有责任来维护社会秩序，在自己的家庭中维持好家人之间的关系与秩序，在社会中尊重上级、推动次序、等级、礼制等有效的建立。

但从更深的层次看，我们就知道，仅仅以社会秩序的功利主义角度（即，社会秩序是有用的，对我们社会中的每一个人都有着重要的功利主义意义）来论证社会秩序的必要性，是不够的。我们更应当指出，就其内在原因而言，为什么，在人与人之间，应当有尊重和服从的关系？为什么，下级应当服从上级？在上级和下级之间，应当有着什么样的本质关系？

=========

圣经告诉我们，人与人之间，就本质而言，是平等的；因为我们所有人都本应是上帝的儿女；上帝是我们的天父，是赐予我们生命的造物主、生命之主；所有的人类都本应当彼此为弟兄，互相友爱。我们都是上帝按着他自己的形象和样式所造的。

那么，这种人与人之间的本质平等关系，与社会秩序又有着怎样的关系

呢？难道，由于人与人之间平等，所以我们应当除去社会中的任何次序等级吗？显然不是。那么，我们又该怎样来理解下级尊重、遵从上级的重要社会秩序原则呢？

=========

如果我们深入地去思考上述问题，就会发现这个问题其实深邃无比。

第一，社会秩序、次序等级问题，绝非是一个简单的规章制度、或法律条文问题，而是双方相互的关系问题，是关乎心灵的问题；是关乎道德、正义、公义、恩慈的问题。

第二，下级服从上级，或妻子顺服丈夫，儿女孝敬父母，仅仅是硬币的一面。硬币的另一面，是上级应当尊重和爱护下级，丈夫爱护妻子（甚至以自己的生命来爱护妻子），父母关爱儿女、尊重儿女。这是一个人际关系中的双行道，而绝非是一方要对另一方尽义务、但另一方却可以为所欲为的人际关系"单行道"。否则，所谓社会秩序、次序、等级，就极端化地变成了奴隶社会、封建社会、暴君统治、独裁政权、家庭暴力、虐待妻子、虐待儿童、等等。

第三，在上掌权者，应当得到臣民的尊重与服从；然而，从终极的角度而言，这种服从、尊敬只是在事务层面上的，而不是人格层面上的；从终极

的角度而言，所有人在人格层面上，应当是彼此平等的，——尽管彼此社会地位不同、职务和社会权力不同。因为所有人在那宇宙天地的造物主、上帝面前，都是受造之物，都本应是上帝的儿女，本应是弟兄。

第四，更进一步说，在上掌权者，一方面，虽然应当受到下级、臣民的拥戴、尊敬、顺从；虽然这样的社会秩序、次序等级应当受到全社会的尊重和维持，但是，另一方面，在上掌权者却不应当对下级颐指气使、没有尊重，而是应当也对下级非常尊重、敬重，并且谦卑虚己。

第五，在这个问题的背后，其实核心是人际关系中的公平、正义、恩慈、道德的问题。上下级关系，是人际关系中重要的一种。“秉公行义、恩慈相待”，是一切人际关系中重要的本质原则。这个原则，如何体现在上下级关系的社会秩序法则中？

【引述：耶稣基督论述关于公仆的圣经经文。】

马太福音20章25-28节：25耶稣把他们叫过来，说：“你们知道各国都有元首统治他们，也有官长管辖他们。26但你们中间却不要这样；谁想在你们中间成为大的，就要作你们的仆役；27谁想在你们中间为首的，就要作你们的奴仆。28正如人子来，不是要受人的服事，而是要服事人，并且要舍命，作许多人的赎价。”

【耶稣基督为门徒洗脚】

约翰福音13章1-5节：1逾越节以前，耶稣知道自己离开这世界回到父那里去的时候到了。他既然爱世上属于自己的人，就爱他们到底。2吃晚饭的时候，3耶稣知道父已经把万有交在他手中，并且知道自己从　神而来，又要回到　神那里去，4就起身离席，脱去外衣，拿一条手巾束腰。5然后他倒了一盆水，洗门徒的脚，并且用束腰的手巾擦干。

【耶稣基督是万人的救主 为多人舍命】

马太福音26章26-29节：26他们吃的时候，耶稣拿起饼来，祝谢了就擘开，递给门徒，说："你们拿去吃吧，这是我的身体。"27耶稣又拿起杯来，祝谢了就递给他们，说："你们都喝吧，28这是我的血，是为立约的，为许多人流出来，使罪得赦。29我告诉你们，从今以后我必不再喝这葡萄酒，直到我和你们在我父的国里喝新酒的那一天。"

【我们都应当效法耶稣基督，谦卑的服事世人；君王、臣宰、各种上级，也应当效法基督，以恩慈对待自己的百姓、下级。】

罗马书15章1-5节：1我们坚强的人，应该担当不坚强的人的软弱，不应该求自己的喜悦。2我们各人务要叫邻舍喜悦，好让他得到益处、得到造就。3因为连基督也不求自己的喜悦；反而像经上所记的："辱骂你的人的辱骂，都落在我的身上。"4从前经上所写的，都是为教训我们而写的，好使我们借着忍耐和圣经中的安慰得着盼望。5愿赐忍耐和安慰的　神，使你们彼此同心，效法基督耶稣，6同心一致地荣耀我们主耶稣基督的父　神。

3.2

天子穆穆

三家者以雍彻。子曰："'相维辟公，天子穆穆'，奚取于三家之堂？"

掌握鲁国实权的三个家族在祭祖仪式结束时，唱著天子祭祖时所用的诗歌。孔子说："歌词中的'诸侯辅助，天子肃穆'，怎能唱于三家的庙堂？"

========

论语的前一章节，讲述的是礼乐制度的僭越；而在本章节中，讲述的则是一个更为严重的宗庙祭祀制度中的僭越。

在古时，宗庙祭祀，是国家的大事；诸侯恭敬助祭，天子肃穆主祭。但孔子却在这里看见，这天子庄重的祭祀礼仪中所使用的乐歌，被鲁国的三家官宦所僭越使用了。

这使我们联想到一些重要的问题。

礼乐的本来目的是什么呢？祭祀的本来主旨是什么呢？什么是献祭？为什么要由天子来主持宗庙祭祀之礼？为什么这些事情要如此庄重肃穆？

其中有什么正确的部分？其中有什么混淆不清的部分？为什么由国君来主持，而不能每一个人都参与到祭祀之中？

【献祭与基督】

利未记1章1-4节：1耶和华呼叫摩西，从会幕里对摩西说：2“你要告诉以色列人说：如果你们中间有人把供物献给耶和华，就要从牛群羊群中献家畜为供物。3他的供物若是献牛作燔祭，就要把一头没有残疾的公牛，牵到会幕门口，就可以在耶和华面前蒙悦纳。4他要按手在燔祭牲的头上，燔祭就蒙悦纳，可以为他赎罪。”

马太亨利圣经注释：

1. 这里假设百姓中是有人愿意前来向神献祭的。献祭表明了人承认是从神

那里得一切的供应，表明了人承认自己的堕落，以及失丧了神；也表明了人承认对神的倚靠。2.这里关于献祭的条例，是使人不要沉浸在自己的想象虚幻之中，也不要凭自己奇思异想的方式来献祭敬拜神，免得，人假意想要来荣耀神，却作出相反的事情，作出不配神荣耀的事情。因此每件事情都应该按着一定的规则来行；这样，那预表基督的赎罪祭，在时间到来的时候，才更加鲜明。我们也每日以敬虔的祷告与感恩献上属灵的祭，承认和接受基督的救赎。3.神借着摩西把律法给以色列人；所以，圣经这里最反复出现的词语就是，神对摩西说。神可以选择自己直接对以色列人说话，就像直接告诉他们十诫时一样；但是神这里选择借着摩西说话，因为以色列民当初直接听见神说话的时候也是这样要求；而且神愿意使摩西在众先知之上，使他成为基督的预表；借着基督，神在这末后的日子对我们说话（来1：2）。借着其他的先知，神把各样的消息或是预言带给以色列民，但是神借着摩西把律法给以色列；因此摩西的律法代表的是天父公义的审判。另外，神丰富的启示总是放在瓦器里，使我们的信心得到试验，使神的大能在我们的里面彰显。4.神从会幕里向他们说话。会幕一建立起来，成为神在以色列中间的住所，表明神对以色列的悦纳的记号；神从会幕里面的至圣所的施恩座向摩西说话。这会幕是神与以色列交通的地方，在那里以色列敬奉神，神向他们启示自己的旨意。同样在现在，我们借着话语和祷告，我们也与天父交通，借着他的儿子耶稣基督（徒6：4）。当我们与神说话，我们必须要渴望听见他，而且把神的话语看作是神对我们的悦纳和极大的恩惠。神呼叫摩西，是要他仔细地专注与聆听。十诫的道德律法是在何烈山上以极大的威势，在雷电之中，在极其可谓的景况之中，给以色列民的；但是这里关于医治与赎罪的律法，是在施恩座上，相对而言温柔地给出的；因为其中预表了基督福音的恩典，也代表了生命与和平。

如果一个人富有，有能力承担，若他愿意前来献燔祭来荣耀神，那么他可以选择献公牛，是没有残疾的公牛。人若把神看作是最好的，他就应当把自己的财物之中最好的，献来给神；否则，人就不是把荣耀归于神。若这人决定要宰杀这牲畜，是为了向神献祭，而不是为了自己的家人和自己享用，那么，他就应当遵从这些事情：----1.所敬献的必须是最好的公的牲畜，是没有残疾的，是他的牛群之中最好的。这些，是用来敬献于完美的神，因此，也要是其种类之中最好的。这代表了基督作为赎罪祭时的强壮与纯洁，也代表了基督徒在把自己献给神作为活祭时的内心真诚与生命没有瑕疵。在属灵的里面，我们在基督里面，这里那些公母或是残疾表示的是因罪所带来的玷污、污秽与缺陷。2.牛的主人必须是心甘乐意地前来敬献。人在信仰之中所作的，若能得神的悦纳，必须是出于甘心乐意与爱的心意。神悦纳人的愿意，悦纳那欢欣鼓舞地前来敬献的人。只有那真诚地渴慕、愿意前来，在信仰的活动之中，甘心乐意的人，才能得神的悦纳（林后5：9）。3.必须要在会幕的门口敬献，在那个祭坛的铜坛那里敬献。祭物要在那里成圣，而不是在别的任何什么地方。人要在那门口敬献，知道自己本是不配来到神的面前；并以此行动表示承认，除了凭着赎罪祭，人没有它途能得到神的接纳，能来到神的面前，能与神交通。而且这敬献的活动应当在所有会众面前举行，以此为记号，表明神既是在此个人的事奉活动里，也是在与整个会众的交通之中。4.敬献的时候，那献供物的人必须自己按手在燔祭牲的头上。这里表明和预表了，（1）象征着把自己的权利和利益，都借着这燔祭牲，转给了神；以实际的这个手所做的行动，表示自己的如此意愿和决心。（2）以此承认自己本是该死、配当死的人；也以此表示，若神要求，自己就愿意去死；借此，表示自己的心愿：愿意服事于神的荣耀，愿意归于神的荣耀，也愿意得神的恩惠。（3）也表明对这燔祭牲的依靠；这里的礼例律法深刻地预表了，那将要来到的伟大的祭牲，使众人的罪孽都归于其上，也使众人都得救赎。这按手之礼（来6：2）表明、预表了我们在基督里面的信。敬献的人，把手放在燔祭

牲的头上，表现了他的渴慕与盼望，期望着自己能够得救赎与接纳。

人怎样来到神的面前

宗教与政治的关系，是通过礼仪，还是通过人心所表现出来的？真诚的献祭、敬拜、宗教、信仰，在于什么？

【引述约翰福音第四章的整段文字：神是灵，所以你们要用心灵和诚实来敬拜他】

约翰福音4章19-24节：19妇人说："先生，我看出你是先知。20我们的祖先在这山上敬拜　神，而你们却说，敬拜的地方必须在耶路撒冷。"21耶稣说："妇人，你应当信我，时候将到，那时你们敬拜父，不在这山上，也不在耶路撒冷。22你们敬拜你们所不知道的，我们却敬拜我们所知道的，因为救恩是从犹太人出来的。23然而时候将到，现在就是了，那用心灵按真理敬拜父的，才是真正敬拜的人；因为父在寻找这样敬拜他的人。24　神是灵，敬拜他的必须借着灵按真理敬拜他。"

马太亨利圣经注释：

与这位妇人讨论的下一个话题，是关于敬拜的地方，约4:19-24。请留意，

(1.）这妇人向基督提出，关于敬拜地点的一个良心问题，约4:19-20。

[1.] 她提出此问题的原因："先生，我看出祢是先知"。她不否认祂控告的属实，而是藉着她的沉默，承认这责备为有理；她也没有因此勃然大怒，就像很多人被触到痛处那样，她没有把祂的责备归于犹太人对撒玛利亚人普遍的厌恶，而是（这实为罕有）能承受被指出的她的错。但这并不是全部，她更进一步： 第一，她尊敬地对祂说话，称祂先生。我们应当如此尊荣那些忠心待我们的人。这是基督责备她时温和带来的果效；祂没有对她恶言相向，所以她对祂也无任何恶言。第二。她承认祂是一位先知，一位与上天相通的人。请留意，基督话语察验人心，让良心对隐秘之罪知罪的能力，是证明它是来自神的权柄的极大证据，林前14:24-25。第三，她希望从祂那里得到一些进一步的教训。许多并不迁怒于责备他们的人， 不直接反对他们的人，却是害怕他们，对他们避之大吉；但这位妇人愿意与把她的过犯说出来的这人进一步交谈。

[2.] 她提出的关于公开信仰敬拜地点的这问题本身。一些人认为她提出这个问题，为要转移对她的罪的进一步讨论。信仰的争论常常证明是对认真敬虔的极大成见；但是看来她应该是带着良好的动机提出这个问题；她知道她一定要敬拜神，渴望正确敬拜；所以遇见一位先知，就恳求祂的指引。留意，善用认识神的事情的一切机会，这就是我们的智慧了。当我们和那些善于教导的人在一起时，让我们乐意学习，准备好向那些能作出好回答的人提出好问题。犹太人和撒玛利亚人彼此认同，神是当受敬拜的(就连那些如此愚昧，敬拜假神的人，也不至于如牲畜一般，连一位神也不敬拜)，信仰的敬拜是极重要的事：人若不对此关心，就不会为此相争。但争论的问题是他们应该在哪里敬拜神。请注意她是怎样说明这个问题的：—

第一，对撒玛利亚人来说："我们的祖宗在这山上礼拜"，在靠近这座城，这口井的地方敬拜；在那里，叁巴拉建立了撒玛利亚人的圣殿，她认同这点，这表明， 1. 不管那殿如何，那地方是圣的；那是基利心山山，宣告祝福的那山；一些人认为，在同一座山上，亚伯拉罕建造他的祭坛(创12:6-7)，雅各建立他的祭坛，创33:18-20。2. 这是有传统根据的："我们的祖宗"在这里敬拜。她认为有远古、传统和传承支持他们。虚妄的行事为人常以此来自我支持，就是这是根据我们祖宗的传统领受下来的。但是她没有什么理由，可以为着他们的祖宗夸口；因为当安提约古（Antiochus） 逼迫犹太人的时候，撒玛利亚人因为害怕与他们一道受苦，不仅否认与犹太人有一切关系，还把他们的殿交给了安提约古，请求把它献给犹皮特奥林匹阿斯，以牠的名字命名。约瑟夫，《历史》，12. 257-264。

第二，对于犹太人来说： "你们倒说，应当礼拜的地方是在耶路撒冷"。撒玛利亚人用摩西五经管理自己，（一些人认为）只接受它们作为正典。尽管他们发现其中经常提到神要拣选的地方，他们却没有发现在当中提到这地方的名字；他们看到耶路撒冷的圣殿被剥夺了许多它古时的荣耀，所以认为自己有自由设立另外一处地方，建立祭坛对抗祭坛。

(2.) 基督对这个良心问题的回答，约4:21，等。那些亲自到基督这里来听教训的人，要发觉祂是温柔，把祂的道教导给温柔的人。在这里，

[1.] 祂轻看她提出的，关于敬拜地点的这个问题(约4:21)："妇人，你当

信我是先知，留心听我说的话。你期望时候将到，通过某种神的启示，或者某些明显的护理，这件事情就可以得到解决，支持耶路撒冷或基利心山；但我告诉你，时候近了，这将不再成为问题；你受到教导，如此看重的事情，很快就要变得无关紧要。”留意，想到那些现在充满我们，我们如此大声喧嚷争论的事情，很快就要消失，变得不再有，这就要使我们的争论冷静下来：我们争论的事情本身正在过去：“ 时候将到，你们拜父，也不在这山上，也不在耶路撒冷。”第一，敬拜的对象还是一样 —神，是一位父；在这个观念下，连异教徒也敬拜神，犹太人这样行，撒玛利亚人很有可能也是如此。第二，但是时候将到，要终结关于敬拜地点的一切细微之处和一切分别。犹太国家即将消亡，福音光景将要建立，这要把这个问题变得普遍化，所以人是在这些地方，还是在任何别的地方敬拜神，这件事要变得完全无关紧要，因为他们将不被限制在任何地方；不是在这里或那里，而是两处都是，任何地方，每一个地方。留意，现在在福音之下，对神的敬拜不是像在律法之下那样，局限在任何地方，神的旨意而是各处的人都要祷告，提前2:8；玛1:11。我们的理智教导我们，在我们敬拜地点的问题上要考虑庄重和方便的因素：但是我们的信仰，在圣洁和蒙神悦纳方面，没有看重一处地方，胜过另外一处。那些仅仅为了在当中进行敬拜的房子或建筑的缘故（尽管它可能像所罗门的圣殿一样辉煌，庄严分别为圣归给神），就看重任何敬拜的人，是忘记了时候将到，在对神敬拜的方面不再有分别：是的，一直因着神圣如此闻名的耶路撒冷和一直因着不敬虔如此臭名昭著的撒玛利亚之间将不再有分别。

[2.] 祂在信仰敬拜的问题上强调了其它事情。当祂如此轻看敬拜地点时，祂并没有打算要削弱我们这对件事情本身的关注，所以祂抓住机会更完全阐述这个问题。

第一，对目前争论的光景，祂坚定反对撒玛利亚人的敬拜，认可犹太人的敬拜，约4:22。祂在这里说，1. 撒玛利亚人肯定错了；不仅仅是因为他们在这座山上敬拜，尽管耶路撒冷这个选择仍然有效的时候，在这座山上敬拜是有罪的，而是因为他们在敬拜的对象这方面错了。如果他们的敬拜这本身没有问题，这敬拜与耶路撒冷分离就是可以容许的，因为高处是最占优："你们所拜的，你们不知道。"他们敬拜以色列的神，那位真神(拉4:2；王下17:32)；但是他们陷落到极大的无知当中；他们把祂当作那地之神加以敬拜（王下17:27,33），把祂当作一位本地的神，就像列国的众神一样，而人一定要按着神的真相，以祂作为普世的因和主来服事祂。请留意，无知远非敬拜之母，而是谋杀敬拜的。那些无知地敬拜神的人，是将瞎眼的献为祭物，这是献愚昧人的祭。2. 犹太人肯定是对的。因为，(1.) "我们所拜的，我们知道。我们的敬拜是根基稳固，因为我们的百姓在对神的认识上是受教理问答的操练，是受到训练的，是按照祂在圣经里对自己的启示。"注意，那些靠着圣经得到对神的一些认识（确定，却不是完全的认识）的人，可以来敬拜祂，对他们自己来说，可以安心敬拜，对于神来说，这敬拜是蒙悦纳的，因为他们所拜的，他们知道。基督在别处定犹太人敬拜的败坏为有罪（太15:9），然而在这里祂捍卫敬拜本身；敬拜不纯，不完全的地方，可能还是真敬拜。请留意，我们的主耶稣乐意把自己列在敬拜神的人当中：我们所拜的。祂虽然为儿子（既然如此，儿子就可以免了），然而在祂降卑的日子，还是因所受的苦难学了顺从。让最伟大的人不要以为敬拜神是在他之下，因为神的儿子祂自己并不如此认为。（2.）救恩是从犹太人出来的；所以他们所拜的，他们进行敬拜的根据，他们知道。不是所有的犹太人都得救，也不是很多的外邦人和撒玛利亚人不可能得救，因为各国中，那敬畏主行义的人，都为主所悦纳；但是，[1.] 直到永远的救恩的创始者是从犹太人出来的，在他们中间显现(罗9:5)，是奉差遣首先来祝福他们的。[2.] 直到永远的救恩的途径是交给他们的。救世的道（徒13:26）是从犹太人出来的。这是神交给他们的，其他的民通过他

们得到。在他们的敬拜中，这是对他们确定的引导，他们跟从它，所以他们知道他们所拜的。神的圣言是交托给他们的(罗3:2)，并敬拜神的礼仪(罗9:4)。因此犹太人蒙这样的特权并得以进深，撒玛利亚人与他们相争，这是自以为是。

第二，祂描写了神唯独接受并大大欢喜的福音敬拜。祂已经表明，敬拜的地点是无关紧要，现在就来说明什么是必需和根本的 — 就是我们要用心灵和诚实来敬拜神，约4:23-24。强调的不是我们敬拜神的地点，而是在于我们敬拜祂的时候思想的光景。留意，处理信仰小事方面差异的最有效方法，就是在更大的事情上更大发热心。人会认为，那些每日把用心灵敬拜作为他们关注之事的人，是不应该把是在这里还是在那里敬拜祂作为他们相争的事。基督已经正当地喜悦犹太人的敬拜，胜过撒玛利亚人的敬拜，然而在这里，祂暗示这敬拜是不完全的。这敬拜是礼仪性的，来9:1,10。敬拜的人通常是属肉体的，不晓得对神敬拜的内在部分。请留意，我们可能比我们的邻舍更好，却不是像我们应当的那样好，这是有可能的。我们应当关心，不仅在我们敬拜的对象，还要在这敬拜的方式方面为正；基督在此指教我们的就是这一点。请观察，

a. 引入这改变的重大和荣耀的变革： 时候将到，如今就是了 — 固定陈明的时间，就那从前的时候而言，决定何时将到，并这时候要持续多久。它出现的时候是定在一个时候，神的旨意是如此准时精确；它持续的时间是局限在一个时候，蒙神施恩的机会是如此有限和紧迫，林后6:2。这时候到了，正带着完全的力量、光辉和完美来到，现在就是在萌芽和幼年阶段，正午正来到，现在这日子破晓了。

b. 这有福改变本身。在福音的日子，那真正拜父的，是用心灵和诚实拜祂。作为被造之人，我们敬拜万人的父；作为基督徒，我们敬拜我们主耶稣基督的父。现在这改变将体现在，(a.) 敬拜的实质。基督徒要敬拜神，不是按照摩西时代设立的礼仪，而是按照属灵的命令，更少在身体的作为方面，更多是在由神的能力和力量赋予生命，激发生命的作为方面。基督设立的敬拜之道是理性和理智的，是精炼，脱离了那些遮蔽和限制了旧约敬拜的外在礼仪和仪式。这被称为真正的敬拜，是与那预表性的相对。律法下的敬拜是 真圣所的影像，来9:3,24。那些背离基督教信仰，回到犹太教的人，圣经说他们是靠圣灵入门，靠肉身成全，加3:3。这些就是旧约敬拜设立和新约敬拜设立之间的分别。(b.) 敬拜的人的气质和性情；所有真正敬拜的人是良善的基督徒，与假冒为善的人分别开来；所有的都应该，他们也必要用心灵诚实敬拜。圣经讲这是他们的品格，约4:23，是他们的责任，约4:24。请留意，基督要求所有敬拜神的人，要用心灵和诚实来敬拜祂。我们敬拜神，一定要［a.］以神的灵敬拜，腓3:3。我们一定要依靠神的灵得力量和帮助，把我们的心灵交在祂的影响和作为之下；我们一定要把我们自己的心灵完全献上，使用来事奉神(罗1:9)，一定要专心致志，情感点燃来敬拜祂，用凡在我们里面的来敬拜祂。心灵有时代表新的本性，与 肉体相对，肉体是败坏的本性；所以用我们的心灵敬拜神，就是用我们的感恩来敬拜祂，来12:28。［b.］用诚实，就是真诚敬拜。神不仅要求我们心里敬拜，还要求我们内里诚实敬拜，诗51:6。我们一定更注重能力，胜过注重形式，一定要以神的荣耀为追求，而不是追求被人看见；我们要存着诚心敬拜，来10:22。

第三，祂表明为何一定要如此敬拜神的理由。

a. 因为在福音时代，他们，只有他们，才被算为真敬拜的人。福音建立了一条属灵的敬拜之道，所以承认相信福音的人，如果他们不是用心灵和诚实敬拜神，他们的认信就不是真的，就是没有活出福音之光和福音之律的要求。

b. 因为父要这样的人拜祂，这表明，(a.）这样敬拜祂的人是极少有的，是极少遇到的，耶30:21。属灵敬拜的门窄的。(b.）这样的敬拜是必须的，是天上的神坚持的。当神来找 敬拜的人时，祂的问题不是"谁在耶路撒冷敬拜"，而是"谁用心灵敬拜"。这就是试金石。 (c.)神极其喜悦这样的敬拜，这样敬拜的人，对此施恩接纳。这是我所愿意的，诗 132:13-14；歌2:14。 (d.） 曾经有，直到末了都将要有这样敬拜人的余数；祂要这样敬拜的人，意味着祂要使他们成为 这样的人。神在历时历代仍收聚一代属灵敬拜的人归回给祂自己。

c. 因为神是灵。基督来向我们把神表明出来 (约1:18)，在关于祂自己方面，祂已经表明这一点；祂已经向这位贫穷的撒玛利亚妇人表明了这一点，因为最卑贱的都要来认识神；带着这样的目的，为了纠正她在信仰敬拜方面的错误，而没有什么比对神的正确认识，是更能有助于纠正错误的了。请注意，(a.）神是个灵，因为祂是无限和永在的神，是一个理智的生命存在，没有身体，非物质，不可见，不可败坏。说神不是什么，要比说神是什么容易；灵是无肉无骨的，但是有谁知道灵从何道来呢？如果神不是灵，祂就不可能是完全的，也不可能是无限的，永恒的，独立的，也不可能是众灵的父。(b.）神本性的属灵性质，是要求对神的敬拜要具有属灵性质的一个极好理由。如果我们不用心灵敬拜那是个灵的神，我们就是不把祂的名当得的荣耀归给祂，所以就是没有履行敬拜的作为，我们也不可

期望得到祂的眷顾和接纳，所以我们就是达不到敬拜的目的，太15:8-9。

3.3

仁、礼、乐

子曰：“人而不仁，如礼何？人而不仁，如乐何？”

孔子说：“对于不仁的人，礼法有何用？音乐有何用？”

=========

礼、乐是形式，仁是实质。

仁，就是应有的正义、公义、恩慈、正道主义。

如果没有精神、信仰、道德的实质，那么，礼制、礼乐等等外在的活动、秩序和礼仪形式，就毫无意义。

仅仅追求宗教信仰的表面仪式、场所、典章、程序等等的华丽、繁琐、悦人眼目、悦耳动听，却没有宗教信仰所应当具有的“仁”的实质，那么，就一定是徒劳、虚浮、没有意义的。

什么是真实的信仰？

虚伪信仰的人

【引述：登山宝训的相关部分；关于十个童女等的故事】

马太福音6章1-8节：

施舍不可张扬

1“你们小心，不要在众人面前行你们的义，让他们看见；如果这样，就得不到你们天父的赏赐。2因此你施舍的时候，不可到处张扬，好象伪君子在会堂和街上所作的一样，以博取众人的称赞。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。3你施舍的时候，不要让左手知道右手所作的，4好使你的施舍是在隐密中行的。你父在隐密中察看，必定报答你。

如何祷告（路11:2~4）

5“你们祈祷的时候，不可像伪君子；他们喜欢在会堂和路口站着祈祷，好让人看见。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。6但你祈祷的时候，要进到密室里去，关上门，向在隐密中的父祈祷。你父在隐密中察看，必定报答你。7你们祈祷的时候，不可重复无意义的话，像教外人一样，他们以为话多了就蒙垂听。8你们不可像他们，因为在你们祈求以先，你们的父已经知道你们的需要了。

马太福音24章1-13节：

1“那时，天国好象十个童女，拿着她们的灯出去迎接新郎。2她们中间有五个是愚蠢的，五个是聪明的。3那些愚蠢的拿着灯，却没有带油；4但那些聪明的拿着灯，也把油装在瓶里带来。5新郎很晚还没有到，她们都打瞌睡，而且睡着了。6半夜，有人喊叫：‘新郎来了，快出来迎接他。’7那些童女都醒过来，整理她们的灯。8愚蠢的对聪明的说：‘请把你们的油分一点给我们，我们的灯快要灭了。’9聪明的回答：‘这些恐怕不够我们大家用，不如你们自己到卖油的地方去买吧！’10她们去买油的时候，新郎来了；准备好了的童女就和他一同进去参加婚筵，门就关上了。11后来，其余的童女也来到，说：‘主啊，主啊，给我们开门吧！’12新郎却回答：‘我实在告诉你们，我不认识你们。’13所以你们要警醒，因为不知道那日子和那时间。

马太亨利圣经注释：

I。这个比喻一般性地讲述了，天上的国度，福音的本质，基督国度的外在表现、治理、以及成功。基督的一些其他比喻（比如马太福音13章）讲述了福音怎样在当前的时候，进入人的心里。而这里的比喻，则告诉我们，

当神的奥秘完全显明、神国度完全彰显的时候，是怎样的。在这个比喻中，记述了两种人——那些为最后审判以及基督再来而预备好的人、以及没有预备好的人；神的国度，已经为神国的臣民显明。那些自称为基督徒的人，就像是这个比喻中的十个童女，在这里被区别开来。

II。这个比喻的背景，是一个婚礼。按着犹太人婚礼的习俗，新郎要在朋友们的陪伴下，在晚上来到新娘的家里；新娘以及陪伴的童女们要在家里等待新郎的到来；等新郎来的时候，她们要拿着手里的灯烛，到外面把新郎迎进屋来，一同庆祝婚礼的正式进程。在这个比喻中——

1.新郎就是我们的主耶稣基督。在诗篇45篇，雅歌，以及新约的很多处，都明确地讲到了这一点。基督爱他的教会；基督的爱是卓越的、无与伦比的；基督与他百姓之间的恩典之约，是信实的、不可改变的、忠贞的。所有信从基督的人，都归入基督的恩典之约（何西阿书2章19节）。在那基督再来的日子，是神圣婚礼完成的日子；那时，新娘、羔羊的妻，将要是完美的、完全的（启示录19章7、9节）。

2.十个童女代表了一切自称为基督徒的人；他们是教会的成员；不过这里称他们为陪伴的人（诗篇45篇14节），就像在其他地方被称为儿女（以赛亚书54章1节）、教会的装饰（以赛亚书49篇18节）一样。那跟从羔羊的，

被称为童女（启示录14章4节）；这代表了他们的纯洁和美丽；他们在基督面前如同贞洁的童女（哥林多后书11章2节）。新郎是王；而这些童女是荣耀的女子，是不计其数的（雅歌6章8节）；不过这里被称为十个。

3.童女们的职分，就是要迎接新郎；这是一个极其幸福的职分。当新郎来到的时候，她们要前来事奉他；为此，她们要切切地等候、盼望他。这就是基督教的本质。作为基督徒，我们必须要——（1）服事基督，把荣耀归给他、我们的荣耀新郎；我们要称颂他的名，尤其是当他要来把荣耀归给属他之圣徒的时候。我们必须跟随他，正如仆人跟随他们荣耀的主人一样。约翰福音12章6节。我们要高举基督的名，称颂基督的名；这就是我们的职分。（2）我们要切切地等候主盼望基督的再来。作为基督徒，我们不仅要相信基督的再来，并为之预备好；而且，我们更应当热爱、渴慕基督的再来；我们一切的行动、言谈、生命，都要聚焦在这一点上。基督之再来，是我们信仰中的各项教义的汇聚点；我们的生命，都应当以对此的盼望为核心。

4.她们最大关切的事情，应当是，时刻保持手上的灯烛是燃亮着的；只有这样，在她们等待前来事奉新郎的时候，才能归荣耀于他，才能真正地服事他。基督徒们应当是光明之子。福音是光；那接受福音之光的人，不仅要自己被光照亮，而且，要像光一样闪耀出来（腓立比书2章15、16节）。

关于这十个童女，我们看见——

（1）她们的品格非常不同，并各自相应地显出明显的证据。

【1】她们的品格是，其中有五个是聪明的，五个是愚蠢的（2节）。智慧胜过愚蠢，正如光明胜过黑暗。传道书2章13节。在同样的外在信仰形式下、在同一个信仰组织内，人们的品格在神的眼中会非常不同。那些真诚的基督徒，是聪明的童女；虚伪的基督徒，则是愚蠢的童女；——正如基督在另一个地方用聪明的、以及愚蠢的、盖房子的人来比喻他们。一个人是否真正地聪明，或者，是否真正地愚蠢，——通过他如何对待自己的灵魂之事，可以清楚地显明出来。真正的、真诚的、热忱的、衷心的信仰，是真正的智慧。罪是愚蠢的；虚伪之罪尤其是最愚蠢的，因为虚伪之人总是用自己的聪明来自己欺骗自己。虚伪之人是最恶的罪人，因为他们把自己伪装成正直的人。当我们评判自己的时候，要知道，天国的门是窄的，进去的人很少——因而我们要谨小慎微，谦卑谨守，不可自觉安稳；当我们评判别人的时候，要知道，我们救恩的元帅领了许多的儿子进入荣耀。

【2】她们品格显出的证据，就是在她们职分的工作里面；她们也要按着内

心的真实光景而受到审判。

（第一），愚蠢的童女手里拿着灯，却不预备灯油（3节）。她们的灯油仅仅够现在用一会儿的；仅仅是为了现在的表现；——显得她们看起来好像是要等候新郎、服事新郎似的；但是，她们却不预备多一些灯油，以防新郎耽延——从而显出她们虚伪的内心，即，心中并不是真地愿意迎接新郎。

——1.她们的生命里面，并没有真实的、根深蒂固的、坚实的原则。她们手上虽有表现出她们信仰外在形式的灯盏，但是，在她们的内心深处，并没有储藏着健全的知识、根深蒂固的挚情、决心、定意。只有那些内心深处、灵魂深处的东西，才能使人经历服事与试炼。她们行事是凭着外在的影响和诱惑，但里面却没有属灵的生命；就像一个商人，没有仓库；或像一个落在石头地里的种子，没有根。

——2.她们对未来没有打算、也不作预备。她们手上的灯只是为了现在好看，却没有灯油为以后做准备。这种对于未来的、缺乏预备的状态，毁了许多只有表面信仰的人。他们关切的事情，仅仅是在邻舍的身上；他们现在可以时时与邻舍交谈，但是，他们却并不在意要得到基督的悦纳；——尽管，他们未来要面对基督自己。他们看一件事情是否有益处，完全取决

于此事在当下是否有价值。如果对他们讲述未来的事情，那就像是罗得对女婿讲说今夜以后要发生的事情；—— 一定会被他们以为是戏言。他们不为以后着想，就像蚂蚁不为冬天预备一样。提摩太前书6章19节。

（第二），聪明的童女，手上拿着灯，器皿里面预备着灯油（4节）。她们在生命深处有着良善的原则；这些原则是对她们信仰的巨大支撑。——1.心灵就是我们的器皿；我们要把智慧装在那里面；心里面有良善的宝藏，从那里发出良善的言语行为。根若腐烂了，花朵也会很快变成灰尘。——2.神的恩典，是我们装在器皿里面的灯油；以色列的会幕中总是要常备着灯油（出埃及记35章14节）。我们的灯光必须要借着我们的良善行为在人的面前燃亮；但是，若我们的心中没有稳固、坚定、活泼的原则——没有在基督的里面坚定的信心，没有对神、对我们邻舍的爱；那么，我们的好行为就不能持久。我们所作的每一件事情，必须是出自我们坚定的信仰；我们的眼目，必须要注目于那将要来到的事情。——3.聪明的童女在器皿里面预备了灯油——这意味着，她们设想，新郎有可能会耽延。我们应当为持久的等候盼望而做好打算。但我们要记得，我们的灯油必须是来自耶稣基督的金灯台，来自那伟大的、良善的橄榄树；这是撒迦利亚书4章2、3、12节所表明的异象；约翰福音1章16节也对此作出了解释。我们从基督的完全里得到一切，从基督的恩典里得到恩典。

（2）她们共同的错误；当新郎耽延的时候，她们都打盹睡着了（5节）。

【1】新郎耽延了；即，新郎没有像童女们所想象的那么早来到。当我们看一件确定的事情的时候，我们常常以为那很快就会发生；在使徒时代，有很多人以为基督很快就要再来，但事实并非如此。基督虽然在我们的眼中看似耽延，但实际上他并没有耽延（哈巴谷书2章3节）。新郎没有像童女们所想象的那样很快就来到——这是有良善原因的；有许多心意和目的要成就；——选民要被呼召和招聚；神的忍耐要彰显出来；圣徒的坚忍品格要经受试炼；正如地上的收获，要等待庄稼成熟——同样，天国的收获也要等待禾稼的成熟。然而，虽然按着我们的时间，基督看似耽延；但是，他的再来一定不会晚于神所定的最佳时间。

【2】当新郎看似耽延的时候，那些等候他的童女们开始变得不专心，忘记了她们所应当事奉的事情；她们都打盹睡着了；——就像她们不再等候新郎了一样。因而，当人子来的时候，他没有找到忠信的人（路加福音18章8节）。那些认为事情很快就发生、心情急躁的人，当意识到事情没有很快发生的时候，当觉得事情耽延的时候，往往会失去信心。聪明的童女打盹了，愚蠢的童女睡着了；这之间有一点区别；不过，她们都犯了错误。聪明童女的灯还是亮着的，但她们自己却打盹了。许多良善的基督徒，当他们在信仰中很长时间以后，会渐渐冷淡了为基督再来而作的预备之心；他们的爱心变小了，热情变淡了，恩典不再那么突出地显明在他们的生命里；他们的工作，在神面前也不再那么好；虽然他们还没有失去全部的爱，但是，起初的爱心已经失去了很多。如果说，门徒们等候基督一个时辰都是很困难的事情，那么，等候一生就更为困难了。“我想睡一会儿，尽管我的心还是醒着的”。他们先是打盹，然后睡着了。轻忽、松懈的心态，

会导致更大程度的疏忽。打盹的人，很难不继续睡着；因此，属灵之中的松懈，在一开始的时候要尤其小心。

（3）半夜有人声喊着说，新郎要来了（6节）。【1】虽然基督的再来看似耽延很长时间，但却最终一定会来到。虽然基督的再来看似缓慢，但却是确定无疑的。基督第一次来的时候，是在以色列民、神百姓、属神之人的漫长的盼望、等待以后才来到的；虽然等待和盼望的时间是漫长的，但是，在所定的时间成就的时候，基督必定就来到。同样，在基督第二次来的时候，也将会如此；虽然看似耽延很久，但主却一定不会忘记。基督的仇敌会发现，神的忍耐，并不等于免罪；基督的朋友会满心安慰地知道，神所定的时间，一定会成就，绝无虚谎。得赎的日子是确定的、不会改变，一定将要来到。【2】基督的来到，是在我们半夜的时间，是在我们最没有想到的时候，也是在我们最想休息睡觉的时候。对于神的百姓而言，基督的安慰与救赎是在那看似最不可能的时候来到的。对于基督的仇敌们而言，基督的到来、审判惩罚，是在他们最不以为然的时候来临的。当年，埃及头生长子被杀、以色列得赎的日子，也是在半夜的时候（出埃及记12章29节）。死亡，常常在人最意想不到的时候临到；路加福音12章20节记述了，那个半夜被神收取灵魂的人。神来到的时间，是按着他自己的旨意和意志，而不是按着人的意思；这显明了神的主权；神不告诉我们他来到的时间，这是要把我们的职分教导我们。【3】当基督来到的时候，我们必须要出去迎接他。基督徒们必须要跟随基督的所有行动，在基督的事工中，与他相遇。当我们死亡的时候，基督与我们在死亡中相遇；我们必须要从我们的身体出去迎接他，从世界中出去迎接他；我们要以深挚的情感、灵魂中的作为去迎接他；这样，我们才能看见他的恩典与荣耀。【4】“你们要出去迎接他”——这是强有力的呼召，是对预备好之人的有效呼

召。这个呼召，使人惊醒。基督第一次来的时候，没有什么人太注意；那时，基督到世界来，世人却不认识他；然而，基督第二次来的时候，一切世人都将看见、都将注意；每一双眼睛都将看见他。从天上将要有大喊的声音；他将在巨大的声音和荣耀中降临；死人也要从坟墓中起来，接受神终极的审判；地上也要有呼喊的声音，有对山和岩石呼喊的声音（启示录6章16节）。

（4）童女们对喊声的回应（7节）；那 些 童 女 就 都 起 来 收 拾 灯 。【1】聪明的童女为迎接新郎做好恰当的预备工作。那预备好离世见主的人，当最后时刻的时候，仍然有工作要做；他们要切实地预备好，这样，才会有平安（彼得后书3章14节），才会被主看见他们是在辛勤工作（马太福音24章46节），才不会显得赤身露体（哥林多后书5章3节）。那将是鉴察的日子；我们应当思想，在我们见主的日子里，我们想让主怎样鉴察我们；我们应当让主看见我们在做什么。当我们看见那日临近的时候，我们必须要以郑重的心来做好我们离世前最后的工作；我们要再次清理我们的心，悔改我们心中的罪；更新我们与主的约；向这个世界道别；我们的灵魂要恰当地交在主的面前。【2】愚蠢的童女，错误地以为自己也可以迎接主；她们的心里，是虚浮的、虚伪的信心；她们处于自欺欺人的状态，以为自己是良善的；她们以为自己已经为那另一个世界做好了准备。虚伪的信心，使人们装作是好像也得到了神的恩典；在他们离世的时候，也表现得好像可以见主似的；他们在这个世界上的一生，都是活在这样的虚伪信仰之中。虚伪信仰之人的虚浮盼望，在他们面临死亡的时候，会燃烧得更加旺盛，就像死前的回光返照一般。

（5）愚蠢童女所面临的困境；她们没有灯油了（8、9节）。这说明了，【1】即使在死亡的这边一侧，虚伪信仰之人也会面临悲惨的困境；神会让他们看见自已的愚妄；他们将要在自己右手的谎言之中灭亡。【2】更重要的是，在死亡的那边一侧，在终极审判的日子，他们将要面临真正的悲惨困境。在那审判日的时候，他们的虚伪信仰——虽然在此世中看起来似乎不错，然而，却不能给他们在神的审判下带来任何真正的益处。

（第一），她们的灯要灭了。虚伪信仰之人，即使在此世中，灯也会常常熄灭；他们的信仰，开始于"认识"基督耶稣，然而却被世界的肉体血气缠住，以至于在内心离开了真正的信仰（彼得后书2章20节）。他们的信仰枯萎了，他们的价值丢失了；他们的盼望淡去了；他们的安慰消失了；恶人的蜡烛，常常在这个世界上被熄灭（约伯记21章17节）。然而，还有许多信仰虚伪之人，就像这些愚蠢的童女一样，伪装到最后一刻；他们信仰中的盼望与安慰，似乎一直在伴随着他们；可是，当神要取去他们灵魂的日子，会怎么样呢？约伯记27章8节。虚伪之人的蜡烛，即使在他们去世前、一直没有熄灭，那么，也会在他们离世、死亡的时候，与他们一同灭亡（约伯记18章5、6节）。他们将要倒毙在无尽的痛苦之中（以赛亚书50章11节）。当面临终极审判的时候，虚伪之人的信仰，并不能对他们有任何帮助（马太福音7章22、23节）。"她们的灯要灭了"——这就是虚伪信仰之人的真实光景；他们的虚伪信仰，就像是蜘蛛的网（约伯记8章11节等），就像是恶人气绝（约伯记11章20节），就像是押沙龙的骡子把他留在橡树那里。

（第二），她们的灯要灭了，是因为她们没有灯油。那些生命中没有真正的神恩典的人，迟早会自己认识到这一点。外在的信仰形式，或许会使一个人伪装得很久，并能陪伴一个人走很远的路程；但是，却不能使人经过那最后的审判；虚伪的信仰，能够使一个人在这个世界上显得很光鲜耀眼，但是，当经过死荫幽谷的时候，他们的灯却要被熄灭。

（第三），愚蠢的童女，此刻迫切地想要从聪明童女的器皿那里分得一些灯油。“请给我们一些你们的灯油”。当审判日来临的时候，属肉体血气的信仰虚伪之人，会非常想要表现得与信仰真诚之人一模一样。那些在此生中憎恨信仰的严格要求的人，在死亡与审判的时候，会非常想要得到信仰的真实安慰。那些不想像义人一样生的人，却非常想要像义人一样死。那些在此生中藐视、轻看谦卑圣徒的人，在审判日的时候，却会非常想要和他们拉近乎，想要把他们当作是自己的最好朋友、最好帮助者；——尽管，在此生中的时候，他们常常虐待这样的人。“请给我们一些你们的灯油”；可是，——1.她们的要求，是出于感官的需要，而不是出于内心真实的深处。许多人在末日、不得不哀求的时候，会想要得到神的恩典来救自己的肉体血气的生命；然而，他们在此生的时候，却不愿意因着那恩典而成圣、并接受福音的管辖。——2.她们的要求，已经太晚。如果虚伪信仰之人，在此生中及早悔改，在来得及的时候，接受救恩，那么，神愿意把恩典的膏油赐给他们；但是，当审判来临的时候，当末日的帷幕降下的时候，他们就不能够再得到救恩了。

（第四），愚蠢童女们的要求，被聪明童女们拒绝了。良善之人对她们的拒绝，是一个令人悲哀的预兆，显明了，她们也将要被神自己拒绝。聪明童女没有武断地、不分青红皂白地拒绝说："不可以"；而是，她们宁愿给出理由，表明她们为什么没有这个能力。"聪 明 的 回 答 说 ， 恐 怕 不 够 你 我 用 的 。 不 如 你 们 自 己 到 卖 油 的 那 里 去 买 吧"。——1.人若想要得救，必须要自己的生命里面有神的恩典。尽管，我们会在与圣徒的交通中得益，别人的祷告与信心会使我们得到极大的益处；但是，我们自己的成圣必须是出于我们自己灵魂中所得的神救恩。义人必要因信得生。每一个人都要交出自己的账；所以，每一个人都必须要显明自己的信心与工作；当审判日的时候，人不能请别人来给自己添加神的恩典。——2.那有最多神恩典的人，却一点也不能把这恩典分给别人。我们所有的一切，并不能足以使我们自己在神面前站立；最良善的人，也必须要从基督那里得到白白的救恩；最良善的人，也无法把这恩典越俎代庖地分给别人。罗马教廷以为，可以通过额外的工作、以及归罪于圣徒的义，来使普通人得到救赎；但是他们却忘了，那些聪明童女都能够明白的事情——她们的灯油，只够自己用的，并没有办法分给别人。——3.不过我们注意这里，聪明童女并没有指责愚蠢童女说，"你们为什么把这么大的事情都给疏忽、忘记了"；她们也没有夸口、说自己事先很有预备；或者，她们也没有告诉愚蠢童女，很可能将要临到的绝望状态。而是，她们把最好可能的建议告诉愚蠢童女："你们自己到卖油的那里去买吧"。那在灵魂之事上愚蠢的人，应当值得我们的同情；但是，我们不可欺辱他们；因为，"是谁使你不同的呢？" 牧师传道人经常会碰到这样的、不真正认识神、也不在意自己灵魂的人；他们要到临死之前、在病榻上，才会想起要来忏悔、归主；传道人仍然应当引导他们悔改、祈求神的救恩——因为，在这个世界上，在基督面前，只要人内心的悔改和祈求是真诚的，那么，真诚的悔改就不会太迟；不过，人在临死前的忏悔、悔改、归主，很少是

出于真心诚意的相信；因而，传道人应当像这些聪明童女在这里所说的话一样，——把最好可能的建议告诉他们。在最坏的情况下，也尝试着，努力得到最好的结果。倘若能行的话，假若不是太晚的话，牧师传道人就要把当行的事情告诉人："到神自己那里，去得到神恩典的膏油"。但是，人若故意拖延、不去神那里寻求救恩；那么，人是否能够在天国之门关闭之前、在死亡之门打开之前、仍然抢在最后的时刻、得到基督救恩，那就是一件语言所无法表达的危险之事了。我们应当趁现在还来得及的时候，趁还有时间的时候，到神自己那里去，得到圣灵的恩典与灯油。人若想要得到恩典，就必须自己到神的面前，得到那来自于神自己的救恩，并服事于那拯救的福音。见（以赛亚书55章1节）。

（6）新郎的到来，以及聪明童女和愚蠢童女的境遇。

【1】她 们 去 买 的 时 候 ， 新 郎 到 了 。那故意拖延信心与服事、想要把救恩推到最后一刻的人，最大的可能性是，他们已经没有时间了。得到恩典，是一件严肃的事、一件花费心神和时间的事；不能够草率忙慌地、轻轻忽忽地来完成。罪人在病榻上，通过忏悔和祷告，在慌忙迷乱之中想要得到救恩的时候，很难说目的是什么、应当做什么；死亡迅即来临了，神的审判临到；罪人就这样面临永远的沉沦与惩罚。我们需要灯油的时候才去买、需要恩典的时候才去临时抱佛脚，是没有用处的。

新郎来到了。当那终极审判日的时候，我们的主耶稣基督到他的百姓这里来，就像是新郎一样；他来的时候，将要穿着圣洁华贵的衣服，被朋友们环绕着、事奉着；现在，新郎不在这里、我们当禁食（马太福音9章15节），但到那日的时候，我们将要有永远的筵席。那时，新郎将要把新妇带到家里，使她与他永远同在（约翰福音17章24节），并要永远悦纳她（以赛亚书52章5节）。

【2】那 预 备 好 了 的 ， 同 他 进 去 坐 席 。（第一），我们与基督进入那永远的荣耀，就是与他一同永远地坐席，与他亲密地在一起，与他在永远的安息中交通，并得到无限的、永远的喜乐与丰富。（第二），那些预备好了的人、也只有那些预备好了的人，才能够进去与他一同坐席；——就是那些有圣灵凭据的人（哥林多后书5章5节）。（第三），如果我们是预先准备好了的人，那么，死亡的突然临到，基督的出人意外的来到，并不会成为我们得到幸福的阻碍；反而，会使我们进入那永远的幸福。

【3】“门 就 关 了”。——正如：在婚礼上、当所有宾客都到齐以后，大门就关了一样。（第一），门关了，使里面的人安稳、安全；他们是神殿的柱子，再也不会出去（启示录3章12节）。亚当在乐园里的时候，门是开着的，因而他的灵魂离开了；然而，当荣耀的众圣徒进入天国的时候，他们会永远地在里面，幸福而安稳。（第二），门关了，使外面的人再也不

能进来。圣徒的性质、与罪人的性质，将要处于永远也不会改变的状态；那些被关在外面的人，将要被永远地关在外面。现在，天国的门虽然是窄的，但仍然是打开的；但是那时，天国的门将要关闭；在天国与地狱之间，是永远也不可跨越的鸿沟。这正如挪亚的日子，当挪亚方舟的门被关闭的时候，挪亚一家被保全在方舟之中，而外面的人则被永远地弃绝。

【4】愚蠢的童女来的时候，已经太晚（11节）；门关了以后，那些其余的童女才来。（第一），当时间已经太晚了的时候，将有许多人来到天国的门口，想要进去；正如亵渎的以扫，当他放弃了长子名分以后，才想起来要到父亲那里继承祝福。这些罪人们在时间太迟了的时候，才想起来乞求神；这固然更加彰显神的荣耀、显明了信仰的宝贵价值，然而，太迟了的乞求，并不能使这些罪人得救。那些现在藐视信仰、轻看祷告、不愿祈求的人，当时间已经太晚的时候，飞速地想要跑到神的面前来乞求，可是，却没有用处。（第二），虚伪信仰之人，有一种错误的乐观想法；他们以为自己能够得到幸福，能够进入天国。但是，当他们来到天国的门口、要求进去的时候，却被拒绝、被关在外面。在这地上，他们以自欺欺人的心态，仰望天国，以为自己将来会进去；但最后，他们却被投进地狱。

【5】他们被弃绝，正如以扫当年那样（12节）；“我不认识你们”。当我们还可以寻求主的时候，每一个人都应当来寻求他，祈求他的恩典和救恩；因为时候将到，——等到太迟的时候，主就不能再被寻求得到了。现在的时间是，主仍然向我们敞开怀抱，并把应许赐给我们——“叩门的，就给他

开门”；然而，时候将到，当终极之日来临的时候，就不再有救恩的机会；对于这些在外面的童女们来说，已经太迟了。这个审判是庄严而严肃的；“我 实 在 告 诉 你 们 ， 我 不 认 识 你 们 。”对于在此生不悔改的刚硬罪人以及虚伪信仰之人来说，这就是神在怒中起誓说，他们断不得进入神的安息。这里的经文，显明了神坚决的定意；一切的罪人，在神的审判面前都要哑口无言。

最后，在这个比喻的结尾，再次警告我们：“所以你们要儆醒”（13节）。我们在前面的马太福音24章42章曾看见这个警告，这里，再次郑重地警告和劝诫我们。1.我们最大的一个职分，就应当是儆醒；我们要以最大的勤奋和谨慎，来对待关乎我们灵魂的事情。要醒起，要谨守。2.我们之所以要儆醒，是因为有非常重要的原因；——我们主来的日子，对我们而言，是不确定的；我们不知道那是什么日子，什么时辰。因此，我们在每一天、每一刻都应当儆醒、预备好；不可在任何时刻、任何日子松懈、忘乎所以。在每一天中、在年年日日中，都应当敬畏主。

3.4

礼的要义

林放问礼之本。子曰：“大哉问！礼，与其奢也，宁俭；丧，与其易也，宁戚。”

林放问礼的本质。孔子说：“这个问题十分重大！礼仪，与其隆重，不如节俭；丧事，与其奢侈，不如悲戚。”

=========

形式是为内容服务的。

节制、简约、实质

礼与丧，虽然看似只是一些表面的程序、礼仪、形式等问题，但却实际上都关乎人生命中的一些最重要的事情：生死，献祭，祭天，信仰。这些事情的实质，包含了对于死去亲友的缅怀，对人生价值和意义的思索、反思，对于信仰、宗庙之事的省思，等等。

这些事情，都深深地触及到人的精神世界。

在人的精神世界里，我们的良心知道，一件事情的真正意义、主旨是什么；形式并不重要，而重要的是在于心。

然而可叹的是，这世上有多少人，仍然在自欺欺人地以为，只要形式上做到了、做好了，那么，这些精神世界的问题就解决了；——可是，如果我们连自己的良心尚且不能欺骗，那么，我们又怎能够欺骗得了上天呢？

那创造宇宙天地、创造人生命、心灵、灵魂与思想能力的上帝，是鉴察人心的神。他知道我们心中的一切真实光景；如果有任何人以为自己能够欺哄神，那么，这样的人就是世上最愚顽、最愚蠢的人。

3.5

文明与野蛮

子曰：“夷狄之有君，不如诸夏之亡也。”

孔子说：“偏远小国有君主，不如中原各国没君主。”

=========

文明与野蛮的区别，从根本层面上说，不在于其外在的政治、经济、政权体系多么强大或繁荣。尽管，后者是否强壮，的确能够在一定程度上、一定范围内，显出一个社会体系的先进程度，但是，就其根本而言，文明与野蛮的区别，在于其文化信仰体系中的本质内核。

这种本质内核可以表现在一些具体的人文文化方面，比如以下几个方面。

人际关系，应当如何？

人的信仰，应当是怎样的？

人应当怎样立身处世？

人生的价值、目的、意义在于什么？

野蛮文化的特征，往往是：不尊重人生命的可贵与尊严；在人与人之间没有公平与正义；在家庭、社区、群落、国家中，没有温情、恩慈、诚信、信任，而是处处尔虞我诈、好勇斗狠、动辄拔刀相向、等等。

其中，野蛮文化与文明体系之间的一个最重要区别就是在于，从根本层面上，如何看待人自身。人生于天地之间；在这个浩大的寰宇之中，人看起来是如此渺小，在宇宙中甚至连灰尘都不如，转瞬即逝。然而，人的眼睛虽然如此微小，却能够看见、明白、识别、知晓那浩瀚的银河；这是何等奇妙的事情。人在这个物质的宇宙中是最奇特、高贵的，因为人的身体虽然软弱，但是在他的里面却有着宝贵的心灵与灵魂，有着自我认知与自由意志的能力。人是上帝按着他自己的形象和样式所造的，并且，人本应当有永远的生命与不朽的灵魂。

任何忽视上述这一点，藐视人格的可贵性、尊严性的文化社会体系，都是野蛮的、蒙昧的。

==========

今天，与两千余年前的孔子所处的时代相比，中国社会已经发生了天翻地覆的变化。然而，孔子在两千多年前所说的这句话，今天仍然还萦绕在我们的耳边，令我们深思。尤其是，今天的社会中，我们在科学、技术、艺术、文学、影视、政治、经济等等无数的方面，早已受到所谓西方文明（其实，西方文明本身也不是铁板一块，其内容也不是一个简单单纯的体系，而是泥沙俱下，好坏参杂；显然，精华与糟泊并存）的深刻影响。

那么，作为世界上最古老的文明体系之一的中国文化中的现代中国人，究竟应当如何看待所谓西方文明、西方人呢？

有人想要囫囵吞枣地全盘效仿西方；有人则盲目地排斥西方，尤其是那些民主自由等政治方面的内容。

但是，上述两种态度显然都是错误的，因为都没有经过认真的思考。什么叫做“西方”？“西方文明”都包括什么？如果我们诚实地、实事求是地针对这两个问题钻研进去，就会发现，这两个问题其实很深很深，绝非一言两语可以说明，因为“西方”这个概念本身，就不是一个简单的整体概念，而是包含着许多好坏参杂的、泥沙俱下的内容。

这种好坏参杂、泥沙俱下的情况，虽然常常令人困惑、众说纷纭、甚至让人摸不清状况，但是，它也有好处，就是，它迫使我们必须独立地、认真地、谦卑地、实事求是地思考，而不是人云亦云，囫囵吞枣。

若我们真诚地研究、探索、寻找所谓西方文明的精华，那么，我们很快就会发现，其中那些看起来很优良的部分，其实都与基督教信仰有着千丝万缕的联系。

虽然，我们绝不可简单地、人云亦云地、望文生义地，在基督教信仰与西方文明之间划等号（任何稍微了解一点历史与文化的人都会知道，事实绝不是如此），但是，如果我们把基督教信仰除去，那么，我们就能够轻易地看见，在所谓西方文明中，就只剩下来贪婪、暴力、自私、仇杀、混乱、革命与放荡、等等。

比如，很多人都知道，西方文明中非常重视人的尊严，尊重人格，珍视人的生命，把人的自由看为极其、极其宝贵的事情。殊不知，这些并非是所谓西方文明、或希腊文明、罗马文明的本来内核，而完完全全是由于基督教信仰的深刻影响。

==========

今天，作为发源于世界最古老文明之一的中国人，我们站在世界的舞台上，面对西方文明，也面对一切人类文明体系；那么，我们究竟是“夷狄”，还是“诸夏”呢？

我们虽然号称华夏，但是，考虑到文明与野蛮的真正分水岭，我们究竟是有文明的内涵，还是仅仅有一个名义上的虚壳呢？固然，我们有着许多闪光的历史文化传统，但是，作为二十一世纪的中国人，我们真的能够像我们的祖先、孔子那样诚实、诚恳、精诚求索、寻求大道、追寻真理吗？

我们真的认识到人生命的超然性、可贵性吗？我们真的明白人的灵魂是何等宝贵、高贵吗？真的明白真理与自由的真意吗？我们有一颗饥渴慕义的心、愿意寻求真理的至诚之心吗？真的愿意为了寻求大道、真理，而夜不能寐、辗转反侧、真心求索吗？

如果没有，那么，我们就愧对我们的祖先，因为，我们还不如两千多年前的孔子、屈原、老子、孟子等等曾经立于天地之间、寻求大道的诚恳态度。

【引述，你们必晓得真理，因为真理必使你们得自由】

约翰福音8章32节：你们必定认识真理，真理必定使你们自由。

马太亨利圣经注释：

“真理必叫你们得以自由；”这就是，第一，基督教导的真理要使人得自由，赛61:1。称义使我们得自由脱离罪责，因着这罪责我们被交给神审判，落在极大的惧怕之下；成圣使我们得自由脱离败坏的捆绑，因着这败坏的捆绑，我们被约束不能作那完全自由的服事，并被约束落入那完全的

奴役。福音这里使我们得自由脱离礼仪律的轭，以及古人遗传那更痛苦的重担。它使我们得自由脱离我们灵里的仇敌，自由进入对神的服事，自由得到众子的特权，自由属于那自由的，来自天上的耶路撒冷。第二，晓得，接受和相信这真理，这的确真的叫我们得以自由，得自由脱离偏见、错误和虚假的观念，没有什么是比这些更奴役和纠缠人的灵魂的了；得自由脱离私欲和情欲的辖制；通过征服人心，使之顺服它的创造主，使之得复原受支配。人的思想因承认在光与大能中基督的真理，就大得宽广，得到神所赐它的范围领域，得以大大提升，超越感官认识之事，再也没有比它在神的命令下行事时，是带着如此的真自由行事，林后3:17。基督教信仰的敌人谎称是自由思想，而实际上那些最自由思想的人，是由信心引导，那些思想被基督吸引，被带来顺服基督的人，他们是自由思想的人。

++

++

++

++

++

++

++

++

++

++

++

++

++

+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++

____

什么是真正的信仰；爱的根基

【引述 圣经 哥林多前书13章】

哥林多前书.

13.

我若能说世人和天使的方言，却没有爱，我就成了鸣的锣、响的钹一样。

我若有先知讲道的恩赐，也明白各样的奥秘，各样的知识；并且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得什么。

我若把一切所有的分给人，又舍己身被人焚烧，却没有爱，对我仍然毫无益处。

爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；

不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；

不喜欢不义，只喜欢真理。

爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

爱是永存不息的。先知的讲道终必过去，方言终必停止，知识终必消失。

因为我们现在所知道的，只是一部分；所讲的道也只是一部分；

等那完全的来到，这部分的就要过去了。

我作孩子的时候，说话像孩子，心思像孩子，想法像孩子，既然长大了，就

把孩子的事都丢弃了。

我们现在是对着镜子观看，模糊不清，到那时就要面对面了。我现在所知道的只是一部分，到那时就完全知道了，好像主完全知道我一样。

现在常存的有信、望、爱这三样，其中最大的是爱。

【引述 圣经 我们爱，因为神先爱我们】

约翰一书4章9-21节

神差遣他的独生子到世上来，要使我们借着他而活； 神的爱就在我们中间显明了。

不是我们爱 神，而是 神爱我们，差遣他的儿子为我们的罪作了赎罪祭，这就是爱了。

亲爱的， 神既然这样爱我们，我们也应当彼此相爱。

从来没有人见过 神，我们若彼此相爱， 神就住在我们里面，他的爱也在我们里面得到成全了。

神把他的灵赐给我们，我们就知道我们是住在他里面，他也住在我们里面。

父差遣子作世人的救主，这是我们见过的，并且现在作见证。

凡承认耶稣是　神的儿子的，　神就住在他里面，他也住在　神里面。

神对我们的爱，我们已经明白了，而且相信了。　神就是爱；住在爱里面的，就住在　神里面，　神也住在他里面。

这样，爱在我们里面就得到成全，使我们在审判的日子，可以坦然无惧。因为他怎样，我们在这世上也怎样。

爱里没有惧怕，完全的爱可以把惧怕驱除，因为惧怕含有刑罚，惧怕的人在爱里还没有完全。

我们爱，因为　神先爱我们。

人若说"我爱　神"，却恨他的弟兄，就是说谎的。不爱看得见的弟兄，就不能爱看不见的　神。

爱　神的，也应当爱弟兄，这就是我们从　神领受的命令。

【引述 圣经 基督在我们还在作罪人的时候就为我们死，神的爱就在此向我们显明了】

罗马书5章

罗马书.

5.

所以，我们既然因信称义，就借着我们的主耶稣基督与　神和好；

我们也凭着信，借着他可以进入现在所站的这恩典中，并且以盼望得享　神的荣耀为荣。

不但这样，我们更以患难为荣；知道患难产生忍耐，

忍耐产生毅力，毅力产生盼望；

盼望是不会令人蒙羞的，因为　神借着所赐给我们的圣灵，把他的爱浇灌在我们的心里。

当我们还软弱的时候，基督就照所定的日期，为不敬虔的人死了。

为义人死，是少有的；为好人死，或有敢作的；

唯有基督在我们还作罪人的时候为我们死，　神对我们的爱就在此显明了。

所以，我们现在既然因他的血称义，就更要借着他免受　神的忿怒。

我们作仇敌的时候，尚且借着　神儿子的死与他复和，既然复和了，就更要因他的生得救了！

不但这样，我们现在已经借着我们的主耶稣基督与　神复和，也借着他以　神为荣。

正好像罪借着一个人入了世界，死又是从罪来的，所以死就临到全人类，因为人人都犯了罪。

没有律法以前，罪已经在世界上了；不过，没有律法的时候，罪也不算罪。

可是，从亚当到摩西，死就掌权了，甚至那些不像亚当那样犯罪的人，也在死的权下；亚当正是要来的那一位的预表。

但恩赏和过犯是截然不同的；如果因着那一人的过犯，众人都死了， 神的恩典和这一人耶稣基督在恩典里的赏赐，对众人就更加丰盛了。

这赏赐和那一人犯罪的后果也是不同的；因为审判是由一人而来，以致定罪，恩赏却由许多过犯而来，以致称义。

如果因着那一人的过犯，死就因那一人而掌权，那些蒙丰富的恩典并且得公义为赏赐的，就更要因这一位耶稣基督在生命中掌权了。

这样看来，因一次的过犯，全人类都被定罪；照样，因一次的义行，全人类都被称义得生命了。

因着那一人的悖逆，众人就被列为罪人；照样，因着这一人的顺服，众人也被列为义人了。

律法的出现，是要叫过犯增多；然而罪在哪里增多，恩典就更加增多了。

罪借着死掌权；照样，恩典也借着义掌权，使人借着我们的主耶稣基督进入永生。

____

===